

البحار والقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخعي

المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

محقق

الدكتور زهير غازي زاهد

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب



الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس
المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

تحقيق
الدكتور زهير غازي زاهد

الجزء الثالث

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للدار

الطبعة الثانية

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

شرح إعراب سورة مريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كهيعص﴾ [١] / ١٣٢ /

قال أبو جعفر : لا اختلاف في اسكانها . قال أبو اسحاق : أُسْكِنَتْ لأنها حروف تَهْجٍ النِّية فيها الوقف . قرأ أهل المدينة بين التفخيم والإمالة ، وروى محمد بن سعدان عن أبي محمد عن أبي عمرو بن العلاء أنه قرأ (كهيعص)^(١) الياء ممالة والهاء بين التفخيم والإمالة والصاد مدغمة ، وحكى أبو عبيد أن حمزة كان يُمِيلُ الياء ويفخم الهاء ، وإن عاصماً والكسائي كانا يكسران الهاء والياء ، وحكى خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم « ها » ، وحكى اسماعيل بن اسحاق أن الحسن كان يضم يا ، قال أبو حاتم لا يجوز ضم الكاف ولا الهاء ولا الياء . قال أبو جعفر : قراءة أهل المدينة من أحسن ما في هذا والإمالة جائزة في « ها » وفي « يا » وما أشبههما نحو با و تا وثا إذا قَصُرَتْ ، وهذا قول الخليل وسيبويه^(٢) . قال : وحكى لي علي بن سليمان أن البصريين ينفردون بالكلام في الإمالة ، وإن الكوفيين لم يذكروا ذلك كما ذكروا غيره من النحو وإنما

(١) انظر تيسير الداني ١٤٧ ، ١٤٨ .

(٢) انظر الكتاب ٢ / ٢٦٧ .

شرح إعراب سورة مريم

جازت الإمالة عند سيبويه والخليل^(١) فيما ذكرناه لأنها أسماء ما يُكْتَبُ ففرقوا بينها وبين الحروف ، نحو « لا » و « ما » ، ومن أمال منها شيئاً فهو مخطيء ، وكذلك « ما » التي بمعنى الذي ، ولا يجيز أن تمال « حتى » ولا « إلا » التي للاستثناء ؛ لأنهما حرفان وإن سُمِّيَتْ بهما جازت الإمالة ، وأجازا « أنى » لأنها اسم ظرف كائِنْ وكَيْفَ ، ولا يجوز إمالة كاف لأن الألف متوسطة . فأما قراءة الحسن فقد أشكلت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز ، منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هارون القاريء . قال : كان الحسن يُشَمُّ الرفع فمعنى هذا أنه كان يومئذ ، كما حكى سيبويه أن من العرب من يقول : الصلوة والزكوة يومئذ الى الواو ، ولهذا كُتِبَتْ في المصاحف بالواو .

﴿ ذَكَرْ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ [٢]

في رفعه ثلاثة أقوال : قال الفراء :^(٢) وهو مرفوع بكهيعص . قال أبو اسحاق : هذا محال لأن « كهيعص » ليس هو مما أنبأنا الله جل وعز به عن زكرياء ، وقد خبر الله جل وعز عنه وعما بشره به وليس « كهيعص » من قصته . قال الأخفش : التقدير فيما نقص عليكم ذكر رحمة ربك ، والقول الثالث أن المعنى هذا الذي نتلوه عليكم ذكر رحمة ربك عبده ، ورحمة بالهاء تُكْتَبُ ، ويوقف عليها ، وكذلك كل ما كان مثلها . لا نعلم بين النحويين اختلافاً في ذلك إذا لم يكن في شعر بل قد اعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء وفرقوا بينها وبين الأفعال .

(١) السابق .

(٢) معاني الفراء ١٦١/٢ .

شرح إعراب سورة مريم

قال الأخفش : (عَبْدُهُ) منصوب برحمة زكرياء^(١) بدل منه ولم ينصرف لأن فيه الف^(٢) تأنيث . هذا فيمن جعله مشقاً عربياً ، ولا يصرفه في معرفة ولا نكرة ، ومن جعله عجمياً صرفه في النكرة .

﴿ إِذْ . . . ﴾ [٣]

في موضع نصب على الظرف . (نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً) مصدر مؤكد (خَفِياً) من نعته .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي . . ﴾ [٤]

والمستقبل يَهْنُ أصله يُوَهِنُ حذف الواو لوقوعها بين ياء وكسرة . (وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئاً) في نصبه قولان : أحدهما أنه مصدر ، لأن معنى اشتغل شاب ، وهذا قول الأخفش سعيد . قال أبو اسحاق : هو منصوب على التمييز ، وقول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل ، والمصدر أولى به . (وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا) خبر أكن .

﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي . . ﴾ [٥]

نصب بخفت وحُرِّكَتِ الياء في موضع نصب لخفته وأسكنتها في موضع الرفع والخفض لثقلهما ، كما رُوِيَ عن عثمان رضي الله عنه أنه قرأ (خَفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي)^(٣) وهذه قراءة شاذة وإنما رواها كعب مولى سعيد بن العاص

(١) حفص وحزمة والكسائي يتركون اعرابه وهمزه في سائر القرآن ، والباقون ، يرفعون الهمزة في آل عمران آية ٣٧ ويعربونه حيث وقع . تيسير الداني ٨٧ .

(٢) ب ، د ألفي .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٨٣ .

شرح إعراب سورة مريم

عن سعيد عن عثمان ، وهي بعيدة جداً ، وقد زعم بعض العلماء أنها لا تجوز .
قال : كيف يقول : حَقَّتْ الْمَوَالِي مِنْ بَعْدِ مَوْتِي وهو حي ؟ والتأويل لها أن لا يعني
بقوله من ورائي من بعد موتي ولكن من / ١٣٢ ب / ورائي في ذلك الوقت ، وهذا
أيضاً بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خفوا في ذلك الوقت وقَلُّوا ، وقد أخبر الله عز
وجل عنهم بما يدل على الكثرة حين قالوا : أَيْهَمُ يَكْفُلُ مَرِيَمَ ؟ (وكانت امرأتي
عاقراً) أي لا تلد كأن بها عقراً . والفعل منه عَقَرْتُ مسموع من العرب ، والقياس
عَقَرْتُ . (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) والمستقبل يَهَبُ ، والأصل يَوْهَبُ بكسر
الهاء ، ومن قال : الأصل : يَوْهَبُ [بفتح الهاء] (١) فقد أخطأ لأنه لو كان كما قال
لم تُحَذَفِ الواو وكما لم تُحَذَفِ في يَوْجَلُ ، وإنما حذفت الواو لوقوعها بين ياء
وكسرة ثم فُتِحَ بعد حذفها لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

وقرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحُمزة (يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) .
[٦] يرفعهما ، قرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى بن وثاب والأعمش
والكسائي (يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) (٢) بالجزم فيهما . قال أبو جعفر :
القراءة الأولى بالرفع أولى في العربية وأحسن ، والحجة في ذلك ما قاله أبو عبيد
فإن حجته حسنة . قال المعنى فهب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته
لأن الأولياء منهم من لا يرث ، فقال : هَبِ الذي يكون وارثي ورثة الجزم ؛ لأن
معناه إن وهبته لي ورثتي ، فكيف يُخبر الله جل وعز بهذا وهو أعلم به منه ؟ وهذه
حجة مقتضاة لأن جواب الأمر عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة . تقول :
أَطِعِ اللَّهَ جل وعز يدخلك الجنة والمعنى (٣) أن تطعه يدخلك الجنة (٤) . فأما معنى
« يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » فللعلماء فيه ثلاثة أجوبة : قيل : هي وراثة نبوة ،

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) تيسر الداني ١٤٨ .

(٣- ٤) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة مريم

وقيل : هي وراثه جُكْمَةٍ ، وقيل : هي وراثه مال . فأما قولهم وراثه نبوة مجال ؛ لأن النبوة لا تُورثُ ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناسُ كلُّهم يُنسَبُونَ إلى نوح ﷺ ، وهو نبيُّ مُرسَلٌ . ووراثه الحكمة والعلم مذهبٌ حَسَنٌ وفي الحديث « العلماءُ ورثةُ الأنبياء »^(١) وأما واثرة المال فلا يمتنعُ وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي ﷺ « لا نُورثُ ما تركنا صدقةً »^(٢) فهذا لا حجة فيه ؛ لأن الواحد يخبر عن نفسه باخبار الجميع وقد يؤول هذا بمعنى لا نورث الذي تركناه صدقة لأن النبي ﷺ لم يخلف شيئاً يورثُ عنه ، وإنما كان الذي له أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله جل وعز : « واعلموا أنما غنمتم من شيءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وللرسولِ »^(٣) لأن معنى الله جل وعز لسبيلِ الله جل ثناؤه ، ومن سبيلِ الله تبارك وتعالى ما يكون في مصلحة الرسول ﷺ ما دام حياً فإن قيل : ففي بعض الروايات « إِنَّا مَعَشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً »^(٤) ففيه التأويلان جميعاً أن يكون « ما » بمعنى الذي ، والآخر لا يُورثُ من كانت هذه حاله . (من آل يَعْقُوبَ) لم ينصرف لأنه أعجمي وزعم عاصم الجحدري أنهم لو قالوا هو يعقوب آخر غير يعقوب بن اسحاق لصروفه ، وقال : انهم قالوا : إنه غير يعقوب بن اسحاق عليهما السلام .

﴿ يَا زَكَرِيَّا ۖ ﴾ [٧]

منادى مفرد (اسْمُهُ يَحْيَى) مبتدأ وخبر ولم ينصرف يحيى لأنه في الأصل فعل مستقبل وكتب بالياء فرقاً بينه وبين الفعل (لم نجعلْ لَهُ من قَبْلُ سَمِيًّا) قد ذكرناه ، وقد قيل : معناه لم^(٥) نأمر أحداً أن يسمي ابنه يحيى قبلك^(٥) .

(١) انظر : ابن ماجة - المقدمة ١٧ حديث ٢٢٣ ، سنن الدارمي ٩٨/١ ، المعجم لونسك ٣١٢/٤ .

(٢) (٤ - انظر الموطأ باب ١٢ حديث ٢٧ ، الترمذي - السير ١١٢/٧ ، ١١٣ ، سنن أبي داود ٢٩٧٧ ، سنن الدارمي ٩٨/١ .

(٣) آية ٤١ - الأنفال .

(٥-٥) في ب ، د العبارة : إِنَّا لَمْ نَأْمُرْ أَحَدًا قَبْلَهُ بِسَمِي ابْنِ يَحْيَى .

﴿ . . أَنَّى . . ﴾ [٨]

في موضع نصب على الظرف (وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا)^(١) قال قتادة : أي سنًا ، والتقدير في العربية سنًا عتيًّا . والأصل عَتُوًّا لأنه من ذوات الواو فأبدل من الواو ياء لأنها أختها ، وهي أخف منها والآيات على الياء ، ومن قرأ (عِتِيًّا) كره الضمة مع الكسرة والياء .

﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ . . ﴾ [٩]

الكاف في موضع /١٣٣/ رفع أي الأمر كذلك (هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ) قال الفراء^(٢) : أي خَلَقَهُ علي هين : قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم (وقد خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ) ، وقرأ سائر الكوفيين (وقد خَلَقْنَاكَ)^(٣) قال أبو جعفر : والقراءة الأولى أشبه بالسواد .

﴿ . . قَالَ آيَتِكَ . . ﴾ [١٠]

مبتدأ وخبره (أَنْ) وصلتها (تُكَلِّمَ) نصب بأن لأن « لا » غير حائلة ، وأجاز الكسائي والفراء^(٤) « أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ » بالرفع : بمعنى أنك لا تكلم الناس ، وهذا كما قال :

(١) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما بكسر أوله . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٠٧ .

(٢) معاني الفراء ١٦٢/٢ .

(٣) التيسير ١٤٨ هذه قراءة حمزة والكسائي والباقون بالتاء مضمومة من غير ألف .

(٤) أنظر معاني الفراء ١٦٢/٢ .

شرح إعراب سورة مريم

٢٨٢ - أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي
كَبُرْتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدَ اللَّهُوْ أَمْثَالِي^(١)
قال الاخفش : (سَوِيًّا) نصب على الحال . قال أبو جعفر : والمعنى يَكْفُ عَنْ
الكلام في هذه الحال .

﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [١١]

ظرفان ، وزعم الفراء أَنَّ الْعَشِيَّ يُؤْنُثُ ويجوز تذكيره إذا أبهت . قال :
وقد يكون العشي جَمْعَ عَشِيَّةٍ .

﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ . . ﴾ [١٢]

مِنْ أَخَذَ يَأْخُذُ . الأصل أَوْخَذُ ، حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَةُ لِكَثْرَةِ الِاسْتِعْمَالِ ،
وقيل لاجتماع حرفين من حروف الحلق ، واستُغْنِيَ عَنْ الْهَمْزَةِ وَكَسَرَتْ الذَّالُ
لِلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ . (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) على الحال .

﴿ وَحَنَانًا . . ﴾ [١٣]

عطف على الحكم . وفي معناه قولان عن ابن عباس أحدهما قال : تَعَطَّفُ
اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ بِالرَّحْمَةِ ، والقول الآخر مَا أُعْطِيَهُ مِنْ رَحْمَةِ النَّاسِ حَتَّى
يَخْلُصَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالشَّرِّ (وَزَكَاةً) في معناه قولان : أحدهما أَنَّهُ أُعْطِيَ الزِّيَادَةَ فِي
الْخَيْرِ وَالنَّمَاءِ فِيهِ ، والقول الآخر أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ زَكَّاهُ بِأَنْ وَصَفَهُ أَنَّهُ زَكِيٌّ تَقِيٌّ فَقَالَ
جَلَّ وَعَزَّ : (وَكَانَ تَقِيًّا) .

﴿ وَبَرًّا بِوَالَدَيْهِ . . ﴾ [١٤] عطف على تقي .

(١) مر الشاهد ١٢٤ .

﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ .. ﴾ [١٥]

رفع بالابتداء ، وحسن الابتداء بالنكرة لأن فيها معنى الدعاء . ومعنى سلامٌ عليك وسلامٌ الله عليك واحد في اللغة .

﴿ .. فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا .. ﴾ [١٧]

وهو جبرئيل عليه السلام . سُمِّيَ رُوحاً لأنه يأتي بما يحيا به العباد من الوحي فلما كان ما يأتي به يحيا العباد به سُمِّيَ رُوحاً ولهذا سُمِّيَ عيسى عليه السلام رُوحاً (فتمثل لها بشراً سوياً) على الحال .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ .. ﴾ [١٩]

ابتداء وخبر (لأهـب لك) قراءة أكثر الناس وهي الصحيحة عن نافع بن أبي نعيم . حكى ذلك أبو عبيد واسماعيل بن اسحاق وغيرهما من أهل الضبط إلا ورشاً فإنه روى عنه (ليهـب) ^(١) وقراءة أبي عمرو (ليهـب) ^(٢) بلا اختلاف عنه . قال أبو عبيد : وهذا مخالف لجميع المصاحف كلها . قال : ولو جاز أن يُعَيَّرَ حرف من المصحف لدرأني لجاز في غيره . قال : وفي هذا تحويل القرآن حتى لا يُعرف المنزل منه من غيره قال أبو جعفر : « ليهـب » يحتمل وجهين : أحدهما أن يُريد لأهـب ثم يخفف الهمزة ، والآخر يكون على غير تخفيف الهمزة : ويكون معناه ارسلني ليهـب ، ومن يقرأ « لأهـب » فتقديره : قال لأهـب لأن في قوله : « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ » ما يدل على هذا .

(١-٢) هي أيضاً قراءة ابن مسعود . معاني الفراء ١٦٣/٢ ، تفسير الداني ١٤٨ .

﴿ ... ولم يمسني ﴾ [٢٠]

ظهر التضعيف لما سكر الحرف الثاني (ولم أَلُغِيًا) الأصل أكثر وقد ذكرناه (١).

﴿ ... وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾ [٢١]

الأصل مقضوي ثم أدغمت الواو في الياء .

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ [٢٢]

ظرف وإن شئت كان مفعولاً أي فقصدت به مكاناً قصباً .

﴿ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ [٢٣]

قيل : لأنها طلبت الطفل (قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ) [من قال ست ١٢١ ففى تقديره فولان : أحدهما أنه من مِتُّ أُمَاتٌ مِثْلُ حَقَّتْ أَخَافُ ، الآخر هو قول سيبويه أنه من مِتُّ أُمُوتٌ ، وزعم سيبويه ١٢١ أنه جاء فى كلام العرب على فَعَلْتُ أَعْلُ : فَضِلَ يُفْضِلُ ، وَمِتُّ تَمُوتُ ، وَلَا يُعْرَفُ غَيْرُهُمَا . (وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا) ١٢١ قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائى ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحيدة (وَكُنْتُ نَسِيًّا) بفتح النون . قال أبو جعفر : كسر النون / ١٣٣ ب فى هذا أولى فى العربية لجهتين : أحدهما أن المفتوحة مصدر والمكسورة اسم . والاسم ههنا أولى من المصدر ، والجهة الأخرى أن المصدر إنما تستعمله العرب

(١) مر فى إعراب الآية ١٠٩ - هود .

(٢) زيادة من ب ، د .

(٣) الكتاب ٢ / ٣٦١ وقد مر ذلك فى إعراب الآية ١٥٧ - آل عمران .

(٤) انظر نيسر الداني ١٤٨ .

ههنا على فَعْلَان فيقولون : نَسِيتُ نِسْيَانًا .

﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا . . ﴾ [٢٤]

فأما أهل المدينة وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا الحسن وأبا عمرو والنحوي وعاصمًا فإنهم قرؤوا (مَنْ تَحْتِهَا) وأما أبو عمرو وعاصم والحسن فإنهم قرؤوا^(١) (مَنْ تَحْتِهَا)^(٢) بفتح الميم . فزعم أبو عبيد أن من قرأ « مَنْ تَحْتِهَا » جاز في قراءته أن يكون لجبرئيل ﷺ ولعيسى عليه السلام ، ومن قرأ « مَنْ تَحْتِهَا » فهو لعيسى ﷺ خاصة . قال أبو جعفر : « مَنْ » اسم و « تَحْتِهَا » ظرف ولا يمتنع أن يكون معناه لجبرئيل ﷺ كما كان في الأول .

﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ بِجُذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُطُ^(٣) عَلَيْكَ رُطْبًا جَنًّا ﴾ [٢٥]

فيه ست قراءات : قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي (تُسَاقُطُ) بالتاء وتشديد السين ، وقرأ الأعشى وحمزة (تساقطُ) بالتاء وتخفيف السين ، وقرأ البراء بن عازب (يَسَاقُطُ) بالياء وتشديد السين ، وقرأ مسروق بن الأجدع (تُسَقِطُ) والقراءتان الباقيتان (تُسَاقُطُ)^(٤) و (تساقط) . قال أبو جعفر : فالقراءة الأولى أصلها تساقط ثم أُدغمت التاء في السين ، والثانية على الحذف ، والثالثة على الإدغام ولا يجوز معها الحذف . ونصب رُطْبٍ في هذه القراءات الثلاث على البيان كما قال :

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٢) تيسير الداني ١٤٨ .

(٣) أنظر في قراءاتها معاني الفراء ١٦٦/٢ ، تيسير الداني ١٤٩ .

(٤) قراءة حفص ، تيسير الداني ١٤٩ .

٢٨٣ - فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ سَوِيَّةٌ

وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا^(١)

وحكى أبو اسحاق عن أبي العباس أنه منصوب بهزي ، والقراءة الرابعة على أن يكون منصوباً بَسَقَطَ أو بهزي ، وكذا الخامسة . قال أبو اسحاق : ومن قرأ (تَسَاقُطَ)^(٢) أراد تَسَاقُطَ نحن عليك وطباً جيباً ليكون ذلك إية . قال أبو جعفر : والرطب يذكر على معنى الجنس ويؤنث على معنى الجماعة .

﴿ فِكْلِي وَاشْرَبِي عَيْنًا . . ﴾ [٢٦]

فإن أبو اسحاق : فِكْلِي من الرطب واشْرَبِي من الماء . قال (عينا) منصوب على التمييز . قال أبو جعفر : الأصل أَكْلِي بهمزة تن فتح حذف إحداهما لاجتماعهما وكثرة الاستعمال ، وكان القياس أن تحذف الثانية فتكون واو فيقال أُكُلْتُ كما يقال : أوجر فلان من الأجر ، فلما حذفت الهمزة الثانية استغني عن الأولى فتبيل : كَلِي ، وحذفت النون لأن الفعل غير معرب وللجزم عند الكوفيين وكذا واشْرَبِي وفَرِي . قال الأصمعي : قُرِئَتْ به عينا ، مشتق من القُرَأِي بردت عيني فلم^٣ ندمع فتسخن^(٤) ، وقال أبو عمرو الشيباني : هو من قُرِئَتْ في المكان أي قُرِئَتْ عيني فنامت ولم تسهر ، وقيل : معناه قُرِئَتْ أي هادت لما نلت ما كنت منطلعة إليه . (فأَمَّا تَرِيْن) في موضع جزم بالشرط . والأصل فأما تَرِيْنِي ، زيدت النون تأكيداً ، ووصلح ذلك في الخبر لدخول ما ، وحكى سيبويه^(٥) : بألم ما

(١) الشاهد لامرئ القيس انظر : ديوانه ١٠٧ ، تموت جميعه ، تفسير الطبري ١٣/ ١٥٢ (سريحة ولكنها نفس تقطع . . شرح الفوائد السبع لابن الأنباري ٤٢٣ .

(٢) في ب ، د زيادة النون .

(٣- ٤) في ب ، د فلم تسخن بالدموع .

(٥) انظر الكتاب ١٥٣/ ٢ .

شرح إعراب سورة مريم

تَحْسَنَهُ وَلَوْ^(١) نطق به بغير نون لكان فيما ترى^(٢) فلما زدت النون رددته إلى أصله وتكررت الياء لالتقاء الساكنين ، وكانت الكسرة أولى للفرق بين المذكر والمؤنث فم حُفِثَتِ الهمزة فأُلْقِيَتْ حركتها على الراء وحذفت فصار ترين . (فلن اكلم اليوم إنسياً) مُشْتَقٌّ مِنْ أَسَى إِذَا عَلِمَ وَأَبْصَرَ وَالْأَسَى مُبْصَرٌ مُعْلُومٌ بِهِ وَالْجَمْعُ أَنَا سِي . تَرَادُ الْآلِفُ ثَالِثَةً ، كَمَا يُعْمَلُ فِي الْمَحْصُوعِ فَتَقُولُ : بُحْتِي وَبُخَاتِي وَدَلِكْ ذَكْثِيرٌ مَعْرُوفٌ .

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ . . ﴾ [٢٧] في موضع الحال .

﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ . . ﴾ [٢٨]

بداء مضاف . والأصل أُخْوَةٌ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَحْوَاثُ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : حُدِفَتِ الْوَاوُ فَرَقَابِيسُ الْمُشْتَبِّهَاتِ وَغَيْرِ الْمُشْتَبِّهَاتِ . وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا سَبَقَ أَبَا الْعَبَّاسِ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ مَعَ / ١٣٤ حَسَنَةً وَجُودَةً . وَزَعَمَ الْفَرَّاءُ أَنَّهُ إِنَّمَا ضُمَّتِ الْهَمْزَةُ فِي قَوْلِهِمْ أُخْتُ وَكُسِرَتْ الْيَاءُ فِي قَوْلِهِمْ بِنْتُ لِلْفَرْقِ بَيْنَ مَا حُدِفَتْ مِنْهُ الْوَاوُ وَبَيْنَ مَا حُدِفَتْ مِنْهُ الْيَاءُ فَالضَّمُّ عَلَى الْوَاوِ وَالْكَسَرُ عَلَى الْيَاءِ . وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ حَقٌّ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فِي قَوْلِهِ : « يَا أُخْتَ هَارُونَ » قَوْلَانٌ لِلْعُلَمَاءِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ هَارُونَ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا فَقَالُوا يَا أُخْتَ هَارُونَ أَيُّ يَا شَبِيهَتُهُ فِي الصَّلَاحِ . وَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ أُخْوَةٌ مِنْ هَذَا . وَآخَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصْحَابِهِ . وَرَوَى جَعْفَرٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيبٍ أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا فَاسِقًا يَقَالُ لَهُ هَارُونَ فَقَالَ لَهَا : يَا أُخْتَ هَارُونَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَوْلَى لِأَنَّهُ فِيهِ حَدِيثٌ مُسْنَدٌ .

﴿ . . قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ [٢٩]

(١ - ١) في ب . د . والنظريه بغير نون كما ترى (مضطربة .

شرح إعراب سورة مريم

فيه ثلاثة أقوال : أحدها أن تكون « كان » زائدة ونصب « صبياً » على الحال ، والعامل فيه الاستقرار ، وقيل : « كان » بمعنى وقع ونصب صبي على الحال إلا أن العامل فيه كان ، والقول الثالث قول أبي إسحاق . قال : من للشرط ، والمعنى من كان في المهد صبياً فكيف بكلمه ؟ قال كما تقول : من كان لا يسمع ولا يبصر فكيف أخاطبه ؟ قال أبو جعفر : وإنما احتاج النحويون إلى هذه التقديرات ؛ لأن الناس كلهم كانوا في المهد صبياناً ولا بد من أن يبين عيسى بشيء منهم وقد حكى سيويه زيادة كان ، وأنشد :

٢٨٤ - فَكَيْفَ إِذَا مَرَرْتُ بِذَارِ قَوْمٍ

وَجِيرَانٍ لَنَا كَانُوا كِرَاماً^(١)

وحكى النحويون^(٢) ما كان أحسن زيدا وقالوا على الغاء كان .

﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ .. ﴾ [٣٠]

في معناه قولان : أحدهما قدر أن يؤتنيه ، والآخر أن الله جل وعز أكمل عقله وآتاه الكتاب وجعله نبياً وهو في المهد . قال قتادة في المهد أي في الحجر .

﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً أَيْمناً كُنْتُ .. ﴾ [٣١]

مُشْتَقٌّ مِنَ الرِّكَةِ وَهُوَ الثَّبُوتُ عَلَى الْخَيْرِ . وَكَانَ ثَابِتاً عَلَى الْخَيْرِ مُشْبِهاً ، كَمَا قَالَ عَمْرُو بْنُ قَيْسٍ : سَعَى وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً مُعَلِّماً مُؤَدِّباً . وَبَيَّنَّ هَذَا مَا رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَثْمَانَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي

(١) مر الشاهد ٨١ .

(٢) ب ، د : الكوفيون .

شرح إعراب سورة مريم

طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « خيرُكم من علم القرآن وعلمه »^(١) وروى شريك عن عاصم بن أبي النجود عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « خيرُكم من علم^(٢) القرآن وأقرأه »^(٣) . (وأوصاني بالصلاة والزكاة) قال أبو إسحاق : « الزكاة » الطهارة ، وقال غيره وأوصاني بالزكاة أن أؤديها إذا وجبت علي وأمر بها ، (ما دمتُ حيًّا) خبر دُمتُ وعلى الحال عند الفراء .

﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ .. ﴾ [٣٢]

قال الكسائي : هو نسق على مبارك أي وجعني برًّا . وقرأ ابن نهيك (وبرًّا بوالدي) بمعنى وأوصاني بالصلاة والزكاة وبرًّا بوالدي .

﴿ .. وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴾ [٣٣]

آخر كلام عيسى عليه السلام فلما تكلم في حجر أمه ظهرت لهم الآية .

﴿ ذَٰلِكَ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ .. ﴾ [٣٤]

قال الكسائي : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعمت . وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق . وقيل : التندير هذا الكلام قول الحق . وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر (قول الحق) بالنصب . قال الفراء^(٤) : بمعنى حقًّا . قال أبو إسحاق : هو مصدر أي أقول قول

(١) أنظر الترمذي فضائل القرآن ٣٢/١١ ، ابن ماجه - المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، سنن أبي

داود حديث ١٤٥٢ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ .

(٢) ب ، د : قرأ .

(٣) أنظر الترمذي ٣٢/١١ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ ، سنن أبي داود حديث ١٤٥٢ ، ابن ماجه -

المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ .

(٤) معاني الفراء ١٦٨/٢ .

الحق : لأن ما قبله يدل عليه .

﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ . . ﴾ [٣٥] .

(أَنْ) في موضع رفع اسم كان (من ولد) في موضع نصب و «من» زائدة لتأكيد . وحقيقة هذا أنك إذا قلت : ما اشتريت فرساً ، جاز أن يكون المعنى أنك ما اشتريت شيئاً البتة ، وجاز أن يكون المعنى أنك اشتريت أفراساً . فإذا قلت : ما اشتريت فرسين ، جاز فيه ثلاثة أوجه : / ١٣٤ ب / منها أن يكون لم تشتري شيئاً ، وجاز أن تكون اشتريت واحداً . وجاز أن تكون اشتريت أكثر من اثنين . فإذا قلت : ما اشتريت من فرس صار المعنى أنك لم تشتري من هذا الجنس شيئاً البتة (سبحانه) مصدر . (فإنما يقول له كي فيكون) ^(١) قراءة الحماسة . وقرأ ابن عامر الشامي (فيكون) ^(٢) .

﴿ وَإِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ . . ﴾ [٣٦] .

قراءة أهل المدينة وقراءة أهل الكوفة و «إِنَّ» ^(٣) بكسر الهمزة على أنه مستأنف ، وفي الفتح أقوال : فذهب الخليل وسيبويه رحمه الله أن المعنى ولأن ربِّي وربكم ، وكذا عندهما «وأن المساجد لله فلا» ^(٤) فإن في موضع نصب عندهما ، وأجاز الفراء ^(٥) أن يكون في موضع خفض على حذف اللام ، وأجاز أيضاً أن يكون في موضع [خفض بمعنى وإوصالي بالصلة والركاة وإن الله ربِّي

(١) التيسير ٧٦ ، ١٤٩ .

(٢) ما بين القومين زيادة من ب . د .

(٣) التيسير ١٤٩ هذه قراءة ابن عامر والكوفي .

(٤) آية ١٨ - الجن

(٥) معاني الفراء ٢ / ١٦٨

شرح إعراب سورة مريم

وربكم، وأجاز الكسائي أن يكون في موضع^(١) رفع بمعنى والأمر أن الله ربي وربكم، وفيها قول خامس حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله، وهو أن يكون المعنى وقضى أن الله ربي وربكم.

﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا . ٣٨ ﴾

مبني على السكون لأن لفظه الأمر ومعناه معنى التعجب ما استغنىم وما أبصرهم.

﴿ وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ . ٣٩ ﴾

قد ذكرناه^(٢) ورؤي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: ما من أحد يدخل النار إلا وبه بيت من الحمة فيحسب عليه، وقيل: يقع الحسرة إذا أعطى كتابه بسبائه، وإن معنى (أن أقضي الدين) عرف كل إنسان ما له وما عليه، وقيل: أنذرتهم خبر يوم الحسرة إذ قضي الأمر فخير أنهم معذبون.

﴿ . . . إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ٤١ ﴾

خبر «كان» و«نبيًا» من نعته، ويجوز أن يكون خبراً ثانياً، وأن يكون حالاً من المضمرة.

قال أبو إسحاق: الوقف (إذ قال لأبيه يا أبة) [٤٢] بالهاء لأنها هاء تانيث، وقال أبو الحسن بن كيسان: الوقف بالياء لأنه مضاف إلى ما لا ينفصل، كما تقول: هذه نعمتي. قال أبو جعفر: وقد ذكرنا^(٣) هذا في سورة «يوسف» بأكثر من هذا.

(١) ما بين القوسين زيادة من ب، د

(٢) انظر معاني ابن النحاس ٢٢٩ أ.

(٣) انظر إعراب الآية ٤ - يوسف .

قال الكسائي: عصي وعاصي واحد.

﴿قَالَ أَرَأَيْتُ...﴾ [٤٦].

رفع بالابتداء و«نْتَ» فاعل سَدَّ مَسَدَ الخبر، كما تقول: أَقَاتِمُ أَنْتَ؟ وحسن الابتداء بالنكرة^(١) لما تقدمها.

﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ [٤٧] صلح الابتداء بالنكرة^(٢) لأن فيها معنى المحسوس وفيها في هذا الموضع معنى التفرق والترك، ومثله «وَإِذَا حَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا».

﴿... سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي...﴾ [٤٧].

أي إن أَسَلَمْتُ وَتُبْتُ (إنه كان بي خفيًا) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه أي لطيفًا. قال الكسائي: قال: حَفَى به حَفَاوَةً وَحَفْوَةً. وقال الفراء^(٣): «إنه كان بي خفيًا» أي عالمًا يجيبني إذا دعوته. قال أبو إسحاق: ويقال: قد حَفَى فلانٌ بفلانٍ حَفْوَةً إذا المظفء وبرء.

﴿وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ [٤٨].

«ما» في موضع نصب لأنها معطوفة أي واعتزل ما تدعون.

﴿... وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صَدَقٍ...﴾ [٥٠].

أي قول صدق، كما قال: ^(٤)

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) آية ٦٣ - الفرقان .

(٣) معاني الفراء ١٦٩/٢ .

(٤) في ب ، د زيادة « الشعر لأعشى باهلة » .

٢٨٥ - إِنِّي أَتَّبِعِي لِسَانَ لَا أَسْرُ بِهَا
مَنْ عَلَوْ لَا عَجَبُ فِيهَا وَلَا سَخَرُ^(١)

وَأَتَتْ اللِّسَانَ فِي هَذَا الْبَيْتِ، وَهِيَ لُغَةٌ مَعْرُوفَةٌ. وَإِنْ كَانَ الْقُرْآنُ قَدْ جَاءَ
بِالتَّذْكِيرِ. قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: (عَلِيًّا) وَهُوَ نَعْتُ لِللسانِ، وَقَالَ الْآخَرُ:

٢٨٦ - نَدِمْتُ عَلَى لِسَانٍ فَاتٍ مِنِّي
فَلَيْتَ بَيَانَهُ فِي جَوْفِ عَنَكُمِ^(٢)

﴿... وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ [٥٥].

مُشْتَقٌّ مِنَ الرِّضْوَانِ، وَالْأَصْلُ مَرْضُوٌّ عِنْدَ سَيِّوِيهِ يُدَلُّ مِنَ الْوَاوِ يَاءٌ؛ لِأَنَّهَا
أَحْتَفٌ. وَكَذَا مُسْتَقَّةٌ وَإِسْمٌ يُدَلُّ مِنَ الْوَاوِ يَاءٌ لِأَنَّ قَوْلَهَا ضَمَّةٌ^(٣) وَالسَّاكِنُ لَيْسَ بِحَاجِزٍ
حَصِينٍ. وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ^(٤) مَنْ قَالَ: مَرْضِيٌّ بِنَاءٌ عَلَى رَضِيْتُ. قَالَا: وَأَهْلُ
الْحِجَازِ يَقُولُونَ: مَرْضُومٌ وَفِيهِ قَوْلٌ ثَالِثٌ حَكَاهُ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ^(٥) قَالَا: مِنَ الْعُيُوبِ
مَنْ يَقُولُ: رَضُومٌ وَرَضِيَانٌ فِرَضُومٌ عَلَى مَرْضُومٍ وَرَضِيَانٌ عَلَى مَرْضِيٍّ، وَلَا يَجِيزُ

(١) الشاهد لأعشى باهلة وهو عامر بن الحارث من قصيدة يرثي بها المتشعر بن وهب الباهلي :
انظر : الاصبغيات ٨٩ ، النوادر لأبي زيد ٧٣ ، الكامل ١٢٢٩ ، تفسير الطبري ٩٣/١٦ ،
اللسان (سحر) الخزانة ٩١/١ ، ١١٥/٣ .

(٢) الشاهد للحطبة انظر ديوانه ٣٤٧ ، ، فليت بيانه ، ، النوادر لأبي زيد ٣٣ ، الخزانة
١٣٧/٢ ، ديوان المفضليات ٤٨٢ (غير منسوب)

(٣) في ب زيادة : كان الأصل فيها مسوة ،

(٤) معاني الفراء ١٦٩/٢ ، ١٧٠ .

(٥) السابق .

شرح إعراب سورة مريم

البصريون أن يقال إلا رضوان وربوان . قال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يقول : يخطئون في الخط فيكتبون ربا بالياء ثم يخطئون فيما هو امتداد من هذا فيكتبون ربان ، ولا يجوز إلا ربوان ورضوان / ١٣٥ / قال الله جل وعز «وما آتيتكم من ربا ليربو في أموال الناس»^(١) .

﴿ . . . وقريناه نجياً ﴾ [٥٢] .

نصب على الحال . قال الفراء : نجى مثل جلس قال : ونجى ونجوى يكونان اسمين ومصدرين .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ . . . ﴾ [٥٣] ، [٥٦] .

بدل من الأخ ولم ينصرف لأنه معرفة عجمي ، وكذا (أدريس) عليه السلام .

﴿ . . . خَرُّوا سُجَّدًا . . . ﴾ [٥٨] .

على الحال (وَبُكِّيًّا) عطف عليه وقيل هو مصدر أي وبكوا بكياً . ويقال : بكى بكى بكاءً وبكى وبكىاً إلا أن الخليل رحمه الله قال : إذا فصرت البكاء فهو مثل الحزن أي ليس معه صوت^(٢) . قال :

٢٨٧ - بَكَتْ غَيْبِي وَخُذْ لِيْهِ بُكَاءً

وَمَا يُغْنِي الْبُكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ^(٣)

(١) آية ٣٩ - الروم . وبعده في ب زيادة « ويكتب رضا بالالف لا غير على كلا القولين »

(٢) في ب ، د الزيادة « يخرجها مخرج الادواء كالغنى والعنى وما أشبهه » .

(٣) ينسب الشاهد لحسان بن ثابت في : « الكامل للمبرد ١٨٩ » ، أدب الكاتب ٣٣١ (ولم نجد في ديوانه) ونسب في اللسان (بكى) لحسان ولكعب بن مالك ولعبد الله بن رواحة .

فسوف يلتون غيا [٥٩].

الغَيّ في اللغة الخيبة. قال أبو جعفر: وقد ذكرناه^(١).

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ [٦٠].

في موضع نصب على الاستثناء. قال أبو إسحاق: ويجوز أن يكون المعنى لكن من تاب (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا).

﴿جَنَابِ عَدْنٍ﴾ [٦١].

على البدل. قال أبو إسحاق: ويجوز «جَنَابِ عَدْنٍ» على الاستثناء. قال أبو حاتم: لا إلا الخطأ لحاز حنة عدن. لأن قلبه يدخلون الجنة (إنه كان وعده مائتاً) قال الكسائي: أي يؤتى إليه ويصار، وزعم القُتَيْبِيُّ^(٢): أَنَّ مَائِيًا بمعنى آتٍ ومائِي مهموز لأنه من أتى يأتي ومن خُفِّفَ الهمزة جعلها ألفاً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾ [٦٢].

قال الأخفش سعيد: وهذا على الاستثناء الذي ليس من الأول، قال: وإن شئت كان مدلاً أي لا يسمعون إلا سلاماً. (ولهم رزقهم فيها يَكُوفُ وعشياً) طوفان. قال أبو إسحاق: أي يسمعونهم في هذين الوقتين ما يحتاجون إليه في كل ساعة. قال الأخفش: [أي على مقادير الغداة والعشي] مما في الدنيا لأنه ليس هناك ليل ولا نهار إنما هو نور العرش.

قال الأخفش^(٣): ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [٦٤] أي قبل أن تُخلق (وما خلفنا) ما

(١) انظر معاني ابن التحاس ورقة ٢٣٠.

(٢) يعني ابن قتيبة انظر ذلك في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٧٤.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د.

شرح إعراب سورة مريم

يكون بعد الميت (وما بين ذلك) مذكراً خلتها.

﴿... فاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ...﴾ [٦٥].

الأصل أصْبَرْتُ ففعل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما فبدل من التاء طاء، كما تقول من الصوم: اصْطَامَ.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً وأهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر ﴿أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ [٦٧] ﴿وَهُوَ شَبِيعٌ وَرَافِعٌ وَعَاصِمٌ﴾ (أو لا يَذْكُرُ) بالتحريك، وفي حرف أبي (أو لا يَذْكُرُ) وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة لخط المصحف؛ لأن الأصل في يَذْكُرُ يَذْكُرُ فادغمت التاء في الدال ومعنى يَتَذَكَّرُ يَتَذَكَّرُ، ومعنى يَذْكُرُ يَتَذَكَّرُ بِنَسْءٍ وَيَعْلَمُ.

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ...﴾ [٦٨].

عطف على الهاء والميم والشياطين الذين أغووههم (ثم لنحضرنهم حول حشمت جنباً) ^(١) نصب على الحال. والأصل حُشِرَ أبداً من الواو ياء لأنها ظرف، والجمع بابها التغير. ومن قال: جِئِي أَتْبَعِ الْكُسْرَى الْكُسْرَى.

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيَا...﴾ [٦٩].

وهذه آية مستقلة في الإعراب لأن القراءة كلهم بقروا (أيهم) بالرفع إلا هارون القاري، فإن سبويه حكى عنه (ثم لننزع من كل شعبة أيهم) ^(٢) بالنصب.

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٠

(٢) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما بكسر أولها وكذا عنيا، بكيا، انظر تيسير الداني

(٣) قرأ بها أيضاً معاذ بن مسلم الهذلي وطلحة بن مصرف، انظر مختصر ابن خالويه ٨٦.

شرح إعراب سورة مريم

أوقع على أيهم لتزغن قال أبو إسحاق: في رفع «أيهم» ثلاثة أقوال: قال الخليل ابن أحمد: حكاية عنه سيويه: «إيه مرفوع على الحكاية، والمعنى عنده ثم لتزغن من كل شعبة الذي يقال من أجل غنوه أيهم أشد على الرخص غنيا، وأشد الخليل:

٢٨٨ - ولقد أبيت من الفتاة بمنزول

فأبيت لا حرج ولا محروم^(١)

أي فأبيت بمنزلة الذي يقال له: لا هو حرج ولا محروم. قال أبو جعفر: ورأيت أبا إسحاق يختار هذا القول ويستحسنه، قال: لأنه بمعنى قول أهل التفسير: ورغم أن معنى ثم لتزغن من كل شعبة ثم لتزغن من كل فرقة الاعتناء، كانه يبدأ بالتعذيب بامتداهم عنها ثم الذي يليه. وهذا نص كلام أبي إسحاق في معنى الآية. وقال يونس: لتزغن بمنزلة الأفعال التي تلحق فروع «أيهم» بالابتداء. وقال سيويه^(٢): «أيهم» فهي على الضم لأنها خالفت أحواتها في الحذف لأنك لو قلت: رأيت الذي / ١٣٥ ب / أفضل منك، ومن أفضل. كان قبحا حتى تقول: من هو أفضل. والحذف في أيهم جائز. قال أبو جعفر: وما علمت أن أحدا من النحويين إلا وقد خطأ سيويه في هذا. سمعت أبا إسحاق يقول: ما بين لي أن سيويه غلط في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما، قال: وقد علمنا سيويه أنه أعرب «أبا» وهي مفردة: لأنها تصاف فكيف يسيها وهي مصدرة؟ لم يدرك أبو إسحاق فيها علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال. قال أبو جعفر: وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة الألفاظ التي ذكرها أبو إسحاق، قال الكسائي:

(١) الكتاب ٢٥٩/١.

(٢) الشاهد لئلا يخطئ التغلبي اسطر: ديوانه. ولقد أكون من... الكتاب ٢٥٩/١، الخزائن

(٣) الكتاب ٣٩٨/١، الانصاف مسألة ١٠٢. ٥٥٣/٢.

شرح إعراب سورة مريم

لنترعن واقعته على المعنى كما تقول: لست من الشاة، وأكلت من الطعام، ولم يقع لنترعن على أيهم فينصبها. وقال القراء: المعنى ثم لنترعن بالنداء، ومعنى لنترعن لندرس إذا كان معناه لننابس بالنداء. قال أبو جعفر: وحكى أبو بكر بن شبيب أن بعض الكوفيين يقول: في أيهم معنى الشوط والمجازاة، فلذلك لم يعمل فيها ما قبلها، والمعنى ثم لنترعن من كل فرقة إن تشايعوا أو لم يتشايعوا كما تقول. صرحت القوم أيهم غضب والسعي إن غضبوا أو لم يغضبوا، فهذه سنة أقول. وسمعت علي بن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال: أيهم متعلق بشيعة فهو مرفوع لهدى، والسعي ثم لترعن من الذين تشايعوا أيهم أي من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشد على الرحمن عتياً. وهذا قول حسن. وقد حكى الكسائي: إن التشايع التعاون، «عتياً» على البيان^(١).

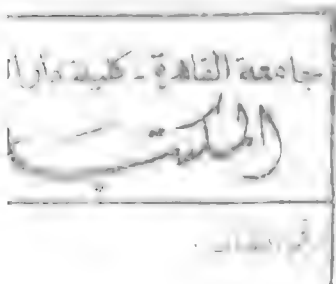
﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [٧١].

قد ذكرنا فيه أقوالاً: قال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة قالوا يا ربنا إناث وعدتنا أن نرد النار، فيقال لهم إنكم واردوها وهي خادمة. قال أبو جعفر: ومن أحسن ما قيل فيه، أعني في الآية، أن السعي وإن منكم إلا وارد القيامة لأن الله جل وعز قال في المؤمنين «الذين يسمعون حسبيها»^(٢)، وقال جل وعز «ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون»^(٣) وأدل على أن المضمون للقيامة «وورثك لحشرتهم» فالحشر إنما هو في القيامة ثم قال جل وعز: (وإن منكم إلا واردوها كان على ربك

(١) في ب، د العبارة فيها زيادة «التشايع والتعاون بمعنى وقيل في الكلام حذف والمعنى ثم لنترعن العاتية الذي إذا ميز من غيره هو في مثل حاله سواء تقبل أيهم أشد على الرحمن عتياً»

(٢) آية ١٠٨ الأنبياء.

(٣) آية ٦٩ - المائدة ٤٨ - الانعام - الاعراف ١٣ - الاحقاف.



شرح إعراب سورة مريم

حتماً مقضياً) واسم كان فيها مضمر أي كان ورودها. فأما ﴿ونذرُ الظالمين فيها جشاً﴾ [٧٢] فالإضمار للنار لأنها في القيامة فكى^(١) عنها لما كانت فيها. وهذا من كلام العرب الفصيح الكثير. وقرأ عاصم الجحدوي ومعاوية بن قرة (ثم نجي الذين اتقوا) بفتح الثاء، وقرأ ابن أبي ليلى (ثمة). «ثم ظرف إلا أنه مضي لأنه غير مُحصّل فبني كما بُني «ذا» والهاء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحدف لأن الحركة في الوصل بيّنة، ويجوز أن تكون لثاني البقعة فتثبت في الوصل ثاء.

﴿... خيرُ مقاماً...﴾ [٧٣]

منصوب على البيان، وكذا (ندياً)، وكذا ﴿أحسنُ أثاناً ورياً﴾ [٧٤] فيه خمسة قراءات: (٢) قرأ أهل المدينة (ورياً) (٣) بغير همز، وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (ورثياً) (٤) بالهمز، وحكى يعقوب أن طلحة قرأ (وريا) (٥) بياء واحدة مخففة وروى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس (هم أحسنُ أثاناً ورياً) (٦) بالزاي فهذه أربع قراءات، قال أبو اسحاق ويجوز (هم أحسنُ أثاناً ورياً) بياء بعدها همزة. قال أبو جعفر: قراءة أهل المدينة في هذا حسنة، وفيها تقديران: أحدهما أن يكون من رأيت ثم حُفِيت الهمزة فأبدل منها بياء وأدغمت الياء. وكذا هذا حسناً لتتفق رؤوس الآيات لأنها غير مهسورات وعلى هذا قال ابن عباس: الرئي المنظر. والمعنى هم أحسنُ أثاناً ولباساً، والوجه الثاني أن يكون المعنى أن جلودهم مُرتوية من النعمة فلا يجور الهمز لأنه مصدر من رويت رياً، وفي رواية ورش ورياً، ومن رواه عنه ورثياً بالهمز فهو يكون على الوجه الأول.

(١) في «فحكي» ثابت ما في ب، دلالتها أقرب.

(٢) في ب، ديزادة «في الوصل»

(٣-٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١١، معاني الفراء ١٧١/٢

(٥) المحتسب ٤٣/٢، معاني الفراء ١٧١/٢

(٦) المحتسب ٤٣/٢، معاني الفراء ١٧١/٢

شرح إعراب سورة مريم

وقراءة أهل الكوفة وأبي عمرو من رأيت على الأصل وقراءة طليحة بن مُعصَرَف ورثا بياء واحدة مُخَفَّفَةً أَحْسَبُهَا غَلَطًا ، وقد زعم بعض النحويين / ١٣٦ / أ / أنه كان أصلها ورثا ثم خذفت الهجزة والزيّ الهياة : والقراءة الخامسة على قلب الهمزة . حكى سيبويه راء سمعى رأى .

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۖ ﴾ [٧٥]

قيل : المعنى فليعش ما شاء فإن مصيره إلى الموت والعذاب . (حتى إذا رآوا ما يوعدون إنما العذاب إنما الساعة) . قال أبو اسحاق : هذا على البدل من « ما » والمعنى حتى إذا رآوا العذاب أو الساعة .

﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبِ ۖ ﴾ [٧٨]

ألف الاستفهام وفيه معنى التوبيخ ، وخذفت ألف الوصل لأنه قد استغني عنها .

﴿ ۖ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ [٨٠] على الحال .

﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ ﴾ [٨٧]

فيه تقديران : أحدهما أن يكون « من » في موضع رفع البدل من الواو أي لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ ، [والتقدير الآخر أي يكون من في موضع نصب استثناء ليس من الأول . والمعنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً بأنه يشفع له ، والمعنى عند الفراء ^(١) لا يملكون الشفاعة إلا لمن اتخذ ^(٢) عند الرحمن عهداً ،

(١) معاني الفراء ١٧٢/٢ .

(٢) ما بين القومين زيادة من ب ، د .

لَيْسَ أَنَّ اللَّامَ مُضَمَّةٌ وَلَكِنِ الْمَعْنَى عِنْدَهُ عَلَى هَذَا .

فَرَأَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ ﴿٨٨﴾ . وَلَدَا ﴿٨٨﴾ بفتح الواو واللام ، وقرأ سائر الكوفيين (وُلِدَا) بضم الواو اسكان اللام . وِفَرَّقَ أَبُو عَمْرٍو بَيْنَهُمَا : فَرَعَمَ أَنْ الْوَلَدَ يَكُونُ لِلْأَهْلِ وَالْوَلَدُ جَمِيعًا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا قَوْلٌ مَرْدُودٌ عَلَيْهِ لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ ، وَلَا يَكُونُ الْوَلَدُ وَالْوَلَدُ إِلَّا لَوْلَدِ الرَّحْلِ وَوَلَدٌ وَلَدُهُ إِلَّا أَنْ وَلَدَا أَكْثَرَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، كَمَا قَالَ : (١)

٢٨٩ - مَهَلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ

وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمَنْ وَلَدٌ (٢)

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَلَدٌ جَمْعٌ وَلَدٌ ، كَمَا يُقَالُ : وَثْنٌ وَوُثْنٌ وَأَسَدٌ وَأَسَدٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَلَدٌ (٣) وَوُلَدٌ جَمْعًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ (٤) ، كَمَا يُقَالُ : عَجَمٌ وَعَجَمٌ وَعَرَبٌ وَعَرَبٌ .

﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴾ [٨٩]

وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ (١) بفتح الهمزة ، وَيَجُوزُ : شَيْءٌ إِذَا « كَمَا نَقُولُ : إِذَا يُقَالُ : أَدَّيْتُ إِذَا فَهُوَ أَدٌّ ، وَالاسْمُ الْإِدُّ إِذَا جَاءَ بِشَيْءٍ عَظِيمٍ مُنْكَرٍ .

﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ . . ﴾ [٩٠]

عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ وَيَكَادُ عَلَى تَذْكِيرِ الْجَمْعِ (بِنَفْطَلِينَ) (٢) بِالْيَاءِ وَالنُّونِ

(١) فِي ب ، د مَعْرُوفٌ لِلنَّابِغَةِ .

(٢) الشَّاهِدُ لِلنَّابِغَةِ الذِّيَّاتِي . أَنْظَرِ دِيَوَانَهُ ٦٨٠ .

(٣ - ٣) فِي ب ، د ه أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى فِي وَوَلَدٍ وَاحِدًا « .

(٤) فِي ب ، د زِيَادَةُ السَّلْمِيِّ إِذَا « .

(٥) أَنْظَرِ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ٤١٢ .

شرح إعراب سورة مريم

قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة . وفرا الأعمش والحسن ونافع والكسائي
(ينظرون) بالياء والتاء والأولى الحمد ، أي عبد ، واحتج بقوله جل وعز إذا
السماء انفطرت (١) ولم يقل : تنطرت . قال أبو جعفر : ينظرون بالياء والتاء في
هذا السبع أولى لأن فيه معنى التكثير فهو أولى لأنهم كفروا فحدث السموات
تشتق فتسقط عليهم عقوبة بما فعلوه (ونحر الجبال هذا) مصدر لأن معنى نحر
نهد .

﴿ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾ [٩١]

(أن) في موضع نصب عند الفراء (٢) بمعنى لأن دعوا ومن أن دعوا وزعم
الفراء أن الكسائي قال : هي في موضع خفض .

﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا .. ﴾ [٩٢]

لأن الله جل وعز لا يشبهه شيء ، وولد الرجل يشبهه .

﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ [٩٣]
« آتي » بالياء في الخط والأصل التنوين فحذف تخفيفاً وأضيف .

﴿ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ .. ﴾ [٩٥] على لفظ كل ، وعلى المعنى آتوه .

﴿ .. سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا .. ﴾ [٩٦] ، [٩٧] .

أي في قلوب المؤمنين . ولد جمع الد ، مثل أصم وضم .

(١) آية ١ - الانفطار .

(٢) معاني الفراء ١٧٣/٢ .

شرح إعراب سورة مريم

﴿ .. هَلْ تُجِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ .. ﴾ [٩٨]

في موضع نصب (أو تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً)^(١) أي قد ماتوا حصلوا على أعمالهم .

(١) جى ب ، د زيادة ، والركز والرز الحركة .

شرح إعراب سورة طه

بسم الله الرحمن الرحيم

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو بغير إمالة^(١) ، وقراءة الكوفيين بالامالة^(٢) إلا عاصما فإنه روى عنه اختلاف . قال أبو جعفر : لا وجه للإمالة في هذا عند أكثر أهل العربية لعنتين : إحداهما أنه ليس ههنا ياء ولا كسرة فتكون الامالة ، والعمارة الأخرى أن الطاء من الحروف السوانع للإمالة فهذان علتان بينتان^(٣) . وقد / ١٣٦
ب/ اختار^(٤) بعض النحويين الامالة ، فقال أبو اسحاق إبراهيم بن السري : من كسر طه ، أمال إلى الكسر لأن المقصور الأغلب عليه الكسر إلى الامالة . قال أبو جعفر : وهذا ليس بحجة ، ولا يجوز في كثير من المقصور الإمالة ولكن زعم سيبويه^(٥) أن الإمالة تجوز في حروف السعجم فيقال با تاءا لأنها أسماء فينشق بها وبين الحروف نحر لا فاعيا لا تسال لأنها حرف . قال أبو اسحاق : من قرأ (طه) ما أزلنا عليك القرآن لتشقى^(٦) فالأصل عنده طأ أي طأ الأرض بقدميك خسعا في الصلاة . فأبدل من الهمزة هاء ، كما يبدل إياك وهياك وأرقب السماء وهرفت السماء . قال : ويجوز أن يكون على البدل الهمز فيكون الأصل : ط يا هاء ، ثم جاء بالهاء

(١) - (٢) التيسير ١٥٠ .

(٣) ب ، د : مانعتان .

(٤) ب ، د : احتال . للإمالة

(٥) كتاب ٢ ٢٦٧ .

(٦) قراءة الحسن أنظر مختصر ابن خالويه ٨٧ .

شرح إعراب سورة طه

بيان الحركة في الوقف .

﴿ مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ [٢]

بعض التحويين يقول هذه لام النفي ، وبعضهم يقول لام الحجد . قال أبو جعفر : وسبغت انا الحسن بن كيسان يقول في مثلهما : إنها لام الحقد . والمعنى عنده ما أنزلنا عليك القرآن للشقاء . والتفاء يناد ويقتصر ، وهو من ذوات الواو .

﴿ إِلَّا تَذَكُّرَ لِمَنْ يَخْشَى ﴾ [٣]

قال أبو اسحاق : هو يدل من يشقى أي ما أنزلناه إلا تذكرة . قال أبو جعفر : وهذا وجه بعيد ، والقريب أنه منصوب على المصدر أو مفعول من أجله .

﴿ تَنْزِيلًا ﴾ [٤]

نزل . (من خلق الأرض والسَّمَوَاتِ العُلى) ولا يجوز عند الخليل . سبغة أن تأتي مثل هذا إلا بالالف واللام ، وهو قول^(١) الكوفيين ، وقال :^(٢)
سقط له ثبوتان عُليَّان لا سُفليَّان لأنه إما يراد به المعرفة فإن أدت
الكثرة . وتفضيل شيء على شيء جئت بمن فقلت : سقطت له ثنية أعلى من
الأسفل .

﴿ الرُّحَيْنِ عَلَى الْغُرَشِ اسْتَوَى ﴾ [٥]

ويجوز النصب على المدح . قال أبو اسحاق : ويجوز الحذف على البدل

(١) ب ، د : وهذا .

(٢) ب ، د : قالوا .

شرح إعراب سورة طه

من مَنْ ، وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . قال أبو جعفر : ويجوز الرفع بالابتداء وعلى البدل من المضمَر الذي في خلق .

﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ .. ﴾ [٦]

في موضع رفع بالابتداء (وما بينهما وما تحت الثرى) عطف عليه .

﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ .. ﴾ [٧]

مجزوم بالشرط ، والجواب (فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى) أي وأخفى منه .

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ [٨]

مرفوع على البدل مما في يعلم ، أو على ضمائر مبتدأ ، أو بالابتداء . (الله الأسماء الحُسنى) رفع بالابتداء (الحُسنى) من نعتها .

قرأ حمزة : . فقال لأهله^(١) امْكُثُوا . [١٠] أو كذا في النص^(٢) . قال أبو جعفر : وهذا على لغة من قال : مَرِثَ يَهْرِبُ هَذَا . صحاح على الأصل . وهو جائز إلا أن حمزة خالف أصله في هذين الموضعين خاصة .

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴾ [١١]

لأن معنى نُودِيَ قيل له . قرأ الحسن وأبو جعفر وأبو عمرو (نُودِيَ يَا مُوسَى إني)^(٣) بفتح الهمزة بمعنى نُودِيَ بآتي و « أَنَّ » في موضع نصب ، ومن سبغ فالمعنى عنده قال : إني .

(١) بضم الهاء . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ .

(٢) الآية ٢٩ .

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ .

شرح إعراب سورة طه

وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة ﴿ . بالواو المقدس طوى ﴾ [١٢] بغير
سوين . وقرأ أهل الكوفة (طوى) بالتسوين . قال أبو جعفر : الوجه ترك السوين .
لأنه مثل عَمْرٍ معدول ، وهو معرفة ، ويجوز أن يكون اسماً للبقعة فلا ينصرف
يقصا ، ومن يول فرغم أنه اسحاق أنه يفقد اسماً للمكان غير معدول . مثل حُطِمَ
وَضُرِبَ . قال : ومن قال : طَوَّى فصرف جَعَلَهُ كَضَلَعٍ ، ومعنى على أنه اسم
المكان ، « يحبر ترك صرفه على أنه اسم للبقعة » قال أبو جعفر : من جعل طَوَّى
بمعنى نثي بدل لا غير . يأخذ من ثبوت السوي ، نثي أي قدس مرتين . وفي
الحديث « لا بُنِيَ فِي الصَّدَقَةِ »^(١) أي لا تُنْشَى فُتُوْخُذَ مَرَّتَيْنِ .

قرأ أهل المدينة « أبو عمرو وعاصم والكسائي » و « أنا اخترتك » [١٣] « قرأ
أهل الكوفة » (« وأنت اخترتك »)^(٢) والمعنى واحد إلا أن « وأنا اخترتك » ههنا أولى
من جهتين : إحداهما أنه أنشبه بالخط ، والثانية أنه أولى بسبق الكلام لقوله حل
وعز « يا موسى إني أنا ربك » وعلى هذا النسق جرت المخاطبة .

﴿ . . وأقم الصلاة / ١٣٧ / لِذِكْرِي ﴾ [١٤]

قال أبو إسحاق : فيه قولان يكون المعنى أقم الصلاة لأن تذكرني فيها لأن
الصلاة لا تكون إلا بذكر . والقول الآخر أقم الصلاة متى ذكرتها كان ذلك في
وقت صلاة . قال أبو جعفر : وفيه قول ثالث يكون المعنى أقم الصلاة لأن أدركك

(١) انظر الترمذي - الزكاة ١٧٤/٣ « لا تُعَدُّ فِي صَدَقَتِكَ » .

(٢) انظر كتاب السنة لابن مجاهد ٤١٧ .

شرح إعراب سورة طه

المتنح . وقرا أنه عبد الرحمن وأبو حمزة والشعبي (أقم الصلاة لذكري)^(١) وفي هذه القراءة وجهان : أحدهما أن تكون هذه ألف الثالث ، والوجه الآخر أن تكون هذه الألف أبدلت من الياء ، كما يقال : يا غلاما أقم ، وفعل ذلك لتنفق رؤوس الآيات .

﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا . . ﴾ [١٥]

آية مشكلة . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا شيئا مما قيل فيها . وعن سعيد بن جبيرة وابن : أحدهما ما حدثناه الحسن بن الفرج بغرة قال : حدثنا يوسف بن عدي قال : حدثنا محمد بن سهل الكوفي عن ورقاء وهم ابن أبياس عن سعيد بن جبيرة أنه قرا (أكاد أخفيها)^(٢) المنح الهزلة قال : أظنهم ما وليس لهذه الرواية مد يد غير هذا ، وقد رواها أبو عبيد عن الكسائي عن محمد بن سهل هذا . وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة أنه قرا (أكاد أخفيها) بضم الهزلة . قال أبو جعفر : يقال : خفي الشيء ، يخفيه إذا أظفوه ، وقد خفي أنه يقال : أخفاه إذا أظفوه ، وليس بالمعروف . قال أبو جعفر : ورايت علي بن سليمان لما أشكل عليه معنى أخفيها عدل إلى هذا القول ، وقد قال معناه لمعنى أخفيها أن أظفوها . قال أبو جعفر : ليس السمعى علي أظفوها ولا سيما وأخفيها قراءة شاذة . فكيف ترد القراءة الصحيحة الشاذة إلى الشاذة ؟ ومعنى الضم أولى . ويكن التقدير أن الساعة آتية أكاد أخفيها . يدل الله على أن نها ثم قال حل وعز : « أخفيها » على الاندفاع . وهذا معنى صحيح لأن الله حل وعز قد أخفى الساعة التي هي يوم القيامة . والساعة التي بدأت فيها

(١) انظر معاني الفراء ١٧٦/٢ ، مختصر ابن خالويه ٨٧ .

(٢) معاني الفراء ١٧٦/٢

شرح إعراب سورة طه

الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنده مُبْتَنٍمٌ ولا يؤخّر التوبة . وقيل :
السعي أشد أحسنها أي اقرب ذلك لأنك إذا قلت : نادا (أزيد بقوم ، يحور أن
يكون قام ، وأن يكون لم يقم ، يدل على أنه قد أحسنها بذلك غير هذه على هذا
الحوار ، « قيل : إن المعنى أن الساعه أية (لتجزي كل نفس بما تسعى)
« قيل : المعنى أقم الصلاة لئلا تجزي كل نفس بما تسعى

﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ [١٦]

أي عن الإيمان بها ، وبما فيها ، (من لا يؤمن بها وأتبع هواه) أي في
الكفر بها (فتردى) من ردى يردى إذا هلك .

﴿وَمَا تِلْكَ﴾ [١٧] ، [١٨]

ابتداء وخبر ، وفيه معنى التنبيه . وزعم الفراء (٢) أن تلك ههنا اسم ناقص
وصلته يمينك . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا القول ويقول
« والمعنى عندهما وما التي يمينك . » سمعت علي بن سليمان يقول سمعت
أبا العباس يكرر هذا القول . ويقال : لا يحور أن توصل الأسماء المُنْبَسِطَةُ
ويقال : (أهش) و « أهش » .

﴿فَالْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ﴾ [٢٠]

ابتداء وخبر ، ويجوز النصب . يقال : خرجت فإذا زيد جالس ، وجالسا .
على الحال . قال أبو جعفر : وقد شرحناه فيما تقدم . والوقف حية بالهاء .

(١) ب ، د : قارب

(٢) معاني الفراء ١٧٧/٢

شرح إعراب سورة طه

﴿ . . سنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾ [٢١]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : التفسير إلى سيرتها ، مثل « واختار موسى قومه »^(١) قال : ويجوز أن يكون مصدراً لأن معنى سنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا

﴿ وَاَضْمَمْتُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ . . ﴾ [٢٢]

ويجوز في غير القرآن ضمُّ بفتح الميم وكسرها وضمها لالتقاء الساكنين . والفتح أجود لحذف . والكسر على الأصل ، والضم اتباع . فإن جئت بالالف واللام كان الكسر أجود ، فإن جئت بضمير غائب كان الضم أكثر وأظهر . والتضعيف ، لأن الثاني قد سكن . وبدل أصلها / ١٣٧ ب / يدي على فعل . يدل على ذلك آية . وتضعيفها بديهة لأنها مؤنثة . (تخرُّج بيضاء) نصب على الحال ، ولم تصرف لأن فيها النون الثالث لا يزال لها فكان لزومها حالة ثانية فلم تصرف في التكرار ، حالتها الياء لأن الياء تفارق الاسم (آية أخرى) قال الأخفش : على البدل من بيضاء : وهو قول حسن ؛ لأن المعنى في بيضاء مُبَيَّنَّة . قال أبو إسحاق : المعنى اتيناك آية أخرى ، أو إنك آية لآله كما قال : (تخرُّج بيضاء من غير سوء) دل على أنه قد آتاه آية أخرى . قال : ويجوز آية بالرفع بمعنى : هذه آية .

﴿ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ [٢٤] أي تجاوز في الكفر .

﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ [٢٥] .

أي وسِّعْ وسِّعْ عليَّ أداء ما أمرتني به .

(١) آية ١٥٥ - الأعراف .

﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [٢٧]

ولم يقل : احلل كلماً بلساني ، فلذلك قال فرعون : ولا يكاد يُبين .

﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ [٢٨] مجزوم لأنه جواب الطلب .

﴿واجعل لي وزيراً من أهلي﴾ [٢٩] ﴿هارون أخي﴾ [٣٠] يكون على التقديم والتأخير ، ويكونان منعوين ، والأخ نعت ، والتقدير واجعل هارون أخي وزيراً لي ، ويجوز أن يكون هارون بدلاً من وزير لأن المعرفة تبدل من النكرة ، ويجوز الرفع .

﴿أشدُّ به أُرِّي﴾ [٣١] ﴿وأشركه في أمري﴾ [٣٢] على الدعاء ، وعن الحسن وابن أبي إسحق أنهما ^(١) قرا (أشدُّ) ^(٢) بفتح الهمزة وضم الدال الأولى واسكان الثانية (وأشركه) ^(٣) بضم الهمزة واسكان الكاف يجعلان الفعلين في موضع جزم جواب لقوله : اجعل لي وزيراً من أهلي . وهذه القراءة شاذة بعيدة ؛ لأن جواب مثل هذا إنما ينجزم بسعنى الشرط والمجازاة فيكون المعنى إن تجعل لي وزيراً من أهلي أشدُّ به أُرِّي وأشركه في أمري . وأمره النبوة والرسالة ، وليس هذا إليه فهو فيخبر به ، وإنما يسأل الله جل وعز أن يُشركه معه في النبوة . وعن ابن عباس «أشدُّ به أُرِّي» أي قولي ، وعنه أي ظهري . قال أبو جعفر : وهو مشتق من الإزار ، لأنه يُشدُّ به . وقد يقال للظهر : أُرِّرَ لما فيه من القوة . وإزره قواه وليس وزيراً من هذا ، إنما هو مشتق من الوزر ، وهو الجبل .

﴿حَتَّى نُسَبِّحَكَ كَثِيراً﴾ [٣٣]

(١) ب : أنه .

(٢) (٣ - ٢) انظر معاني الفراء ١٧٨/٣ .

شرح إعراب سورة طه

[نعت لمصدر أي تسبيحاً كثيراً ^(١) ويجوز أن يكون نعتاً لوقت ، والادغام حسن . وكذا « ونذكرك كثيراً » [٣٤] مدغم . وكذا « إني كنت بنا بصيراً » [٣٥] لأن الحرفين من كلمتين « بصيراً » أي عليماً بما يصلحنا .

« أن اذفيه في التآبوت فاذهبه . . » [٣٩] الضمير للتآبوت (فلبثه اليم بالساحل) أمر قال الفراء ^(٢) وفيه معنى المجازاة أي اذهبه يلبثه اليم . وكذا عنده « اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم » ^(٣) . (ولتسمع على عبي) أي على علمي بك . والادغام جائز ليس في حسن الأول لبعده حروف الحلق .

« . . ثم جئت على قدر يا موسى » [٤٠]

في الوقت الذي أراد الله جل وعز أن يرسله .
« واصطنعتك لنفسي » [٤١] أي قويتك وعلمتك لتبلغ عبادي أمري ونهبي .

« اذهب أنت وأخوك . . » [٤٢] عطف على المضمَر ، وحسن العطف عليه لما وكدته .

« . . إنه ظفئ » [٤٣] أي تجاوز في الكفر .
« لعلَّ يتذكَّر أو يخشى » [٤٤] قال أبو جعفر : قد ذكرناه ^(٤)
« قالاً ربنا إنما نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى » [٤٥]

قال الضحاك : يفرط يعجل ، قال : ويطغى يعتدي . قال أبو جعفر :

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) معاني الفراء ١٧٩/٢ .

(٣) آية ١٢ - العنكبوت

(٤) ذكر في إعراب الآية ١٥٢ - الأنعام .

التقدير نخاف أن يفرط علينا منه أمرٌ أي يبدُر أمرٌ . قال الفراء : يقال فرط منه أمرٌ ، قال : وفرط أسرف ، قال : وفرط ترك . قال أبو اسحاق : أصله كلُّه من التقديم^(١) .

﴿ .. إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [٤٦]

أي اسمع كلامه ، وأرى فعله ، ولا أخلي بينه وبينكما .

﴿ .. وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴾ [٤٧]

قال أبو اسحاق : أي من اتبع الهدى سلّم من سخط الله جل وعز وعذابه^(٢) . قال : ويُس بفتح ، قال : والدليل على ذلك إنه ليس بابتداء لقاء ، ولا خطاب . وروى زائدة / ١٣٨ / أ / عن الأعمش أنه قرأ ﴿ .. الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ .. ﴾ [٥٠] بفتح اللام .

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾ [٥١]

قال : كيف يحيون ويجازون أي إن هذا بعيدٌ ، فأجابه موسى عليه السلام بأن الله جل وعز يعاينهما . قال عليهما عند ربّي في كتاب .. ﴿ [٥٢] وفي معناه قولان : أحدهما أنه تمثيل محار ، والآخر أنه حقيقة وإن ذلك مكتوب تقرّاه الملائكة فتستدلّ به على قدرة الله جل وعز وعلى عظمته . (لا يَضِلُّ رَبِّي ولا يَنْسَى) في معناه ثلاثة أقوال : ذكر أبو اسحاق منها واحداً أنه بعث لكتاب أي لا يضلّه ربّي ولا

(١) ب ، د : التّقديم .

(٢) ب ، د : عقابه .

(٣) قراءة أبي نهيك وتفسير عن الكسائي أيضاً . انظر مختصر ابن خالويه ٨٧ .

(٤) ب ، د : ترك .

شرح إعراب سورة طه

ينساه ، والقول الثاني انه قد تم الكلام ثم ابتداء فقال : لا يضل ربي أي لا يهلك من قوله : انذا ضللتا في الأرض ولا ينسى شيئا . والقول الثالث أشبهها بالمعنى آخر الله جل وعز أنه لا يحتاج إلى كتاب ، فالمعنى لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ، ولا معرفتها ، ولا ينسى علمه منها . وقرأ الحسن وقتادة وعيسى وعاصم الجحدري (في كتاب لا يضل ربي)^(١) أي لا يضيعة ربي ولا ينساه :

﴿الذي جعل لكم الأرض مهادا^(٢)﴾ . [٥٣]

وقرأ الكوفيون (مهذا) ومهدا ههنا أولى ؛ لأن مهذا مصدر وليس هذا موسع مصدر إلا على حذف أي ذات مهذ . (وسلك لكم فيها سبلا) مجاز أي جعل لكم فيها السبل . (وأنزل من السماء ماء) أي من نواحيها .

﴿منها خلقناكم﴾ . [٥٥]

أي من الأرض . قال أبو اسحاق : لأن آدم عليه السلام خلق من الأرض ، وقال غير أبي اسحاق : التطفة مخلوقة من التراب . يدل على هذا ظاهر القرآن .

﴿ولقد آريناه أباينا كلها﴾ . [٥٦]

المعنى ولقد آرينا فرعون ابنا النبي اعطينا لموسى كلها . والفائدة هي هذا أن فرعون رأى الآيات كلها عيانا لا حبرا (فكذب وأبى) أن يؤمن .

﴿فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا

سوى^(٣)﴾ . [٥٨]

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٨٧

(٢) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٨

(٣) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٨ .

شرح إعراب سورة طه

وقرأ الكوفيون (سَوَى) بضم السين ، والكسر أشهر وأعرف . قيل : معناه سوى ذلك السَّكان . وأهل التفسير على أن معنى سوى نصف وعدل ، وهو قول حسن ، وأصله من قولك : جلس في سواء الدار ، أي في وسطها وفي سواها . ووسط كل شيء عدله . وفي الحديث عن النبي ﷺ « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً »^(١) أي عدلاً . قال زهير :

٢٩٠ - أرونا خُطَّةً لا ضِيمَ فيها
يَسُوَّى بَيْنَنَا فيها السَّوَى^(٢)

﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ . . ﴾ [٥٩]

مبتدأ وخبره . قال أبو اسحاق : المعنى وقت موعِدكم يوم الزينة . وقرأ الحسن (موعِدكم يوم الزينة)^(٣) على الظرف . قال أبو اسحاق : أي يقع يوم الزينة (وأن يحشر الناس ضحى) (أن) في موضع رفع . يعني على قراءة من قرأ « يوم الزينة » ظرف و « أن يحشر الناس » بمعنى المصدر ، فلا يعطف أحدهما على صاحبه إلا على حذف بمعنى ويوم أن يحشر الناس ، وأولى من هذا أن تكون « أن » في موضع خفض عطفاً على الزينة ، و « الضحى » مؤنثة تصغرها العرب بغير هاء لثلاً يشبه تصغيرها تصغير ضحوة .

﴿ قَالَ لَهُم مُّوسَى وَيْلَكُمْ . . ﴾ [٦١]

بمعنى المصدر . قال أبو اسحاق : أي الزمهم الله جل وعز ويلاً ، قال :

(١) آية ١٤٣ - البقرة .

(٢) انظر : شرح ديوان زهير ٨٤ ، أرونا سَنة لا عيب فيها .

(٣) انظر البحر المحيط ٢٥٢/٦

شرح إعراب سورة طه

ويجوز أن يكون نداءً مضافاً (فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ)^(١) جواب النهي ، وقرأ الكوفيون (فَيَسْحَتَكُمْ) والأولى لغة أهل الحجاز ، وهذه لغة بني تميم ، قال الفرزدق :

٢٩١ - وَعَظَّ زَمَانٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَذَعْ
بِئْسَ الْمَالُ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا^(٢)
ومعنى « لا تفتروا على الله كذباً » لا تقولوا : إنَّ الذي أجىء به من البراهين سحرٌ
(وقد خاب من افتري) أي خاب من الرحمة والثواب . / ١٣٨ ب / .

﴿ فَنَنَازِعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ [٦٢]

﴿ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ . . ﴾ [٦٣]

فيه ست قراءات قرأ المدنيون والكوفيون (إنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ)^(٣) وقرأ أبو عمرو (إنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ)^(٤) وهذه القراءة مروية عن الحسن وسعيد بن جبيرة وابن أبي عمير والحسين بن عمرو وعاصم الجحدري ، وقرأ الزهري وإسحاق بن فضال بن الحليل بن أحمد وعاصم في إحدى الروايتين (إنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ) بتخفيف ان . فهذه ثلاث قراءات . قد رواها الجماعة عن الأئمة . وروي عن عبد الله بن مسعود (إنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ)^(٥) وقال أنكسائي : في قراءة عبد الله (أنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ)^(٦) بغير لام ، وقال الفراء^(٧) : في حرف أبي (إنَّ ذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ) فهذه ثلاث قراءات أخرى^(٨) ، تحمل على التفسير ، لا أنها جائز أن

(١) قراءة ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو ابن عامر . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ .

(٢) مر الشاهد ٤٣٢ .

(٣-٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ ، معاني الفراء ١٨٣/٢ .

(٥) في البحر المحيط ٢٥٥/٦ (ان ذان الاساحران) .

(٦) انظر معاني الفراء ١٨٤/٢ . البحر المحيط ٢٥٥/٦ .

(٧) ب ، د : آخر .

شرح إعراب سورة طه

بقراً بها لمخالفتها المصحف . قال أبو جعفر : القراءة الأولى للعلماء فيها ستة أقوال : منها أن يكون إن بمعنى نعم ، كما حكى الكسائي عن عاصم قال العرب : تأتي بأن بمعنى نعم ، وحكى سيبويه : أن « إن » تأتي بمعنى أجل ، وإلى هذا القول كان محمد بن يزيد وإسماعيل بن إسحاق يذهبان . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق وأبا الحسن علي بن سليمان يذهبان إليه^(١) . وحدثنا علي بن سليمان قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام النسابوري ثم لقيت عبد الله بن أحمد هذا فحدثني قال : حدثنا عمير بن المنوكل قال : حدثنا محمد ابن موسى التوغلي من ولد حارث بن عبد المطلب قال : حدثنا عمرو بن حُصَيع الكوفي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . قال : لا أحصي كم سمعتُ رسول الله ﷺ على منبره يقول^(٢) « إن الحمد لله نحمده ونستعينه ثم يقول : أنا أفصحُ قُرَيشَ كلها وأفصحها بعدي أبان بن سعيد بن العاص » . قال أبو محمد : قال عمير : إعرابه عند أهل العربية في^(٣) النحر إن الحمد لله بالنصب إلا أن العرب تجعل « إن » في معنى نعم كأنه أراد : نعم الحمد لله ، وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتح في خطبتها بنعم ، وقال الشاعر في معنى نعم .

٢٩٢ - قَالُوا غَدَرْتُ فَقُلْتُ إِنَّ وَرُبَّمَا

نَالَ الْعُلَى وَشَفَى الْغَلِيلَ الْغَادِرُ^(٤)

(١) ب ، د : إلى هذا .

(٢) تفسير الطبري ٢١٨/١١ .

(٣) ب ، د : و .

(٤) ذكر الشاهد غير منسوب في شرح المفصل لابن يعيش ١٣٠/٣ ، معجم شواهد العربية ١٦٨ .

شرح إعراب سورة طه

وقال ابن قيس الرقيات : (١)

٢٩٣ - بَكَرَ الْغَوَاذِلُ فِي الصُّبُوحِ يَلْمِئَنِي وَالْوُمُئَةُ (٢)

وَيَقْتُلَنَّ شَيْبَ قَدْ عَلَاكَ وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ إِنَّهُ فَعَلَنِي هَذَا جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ : «إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ» بِمَضَى نَعَمْ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : أَنْشَدَنِي دَاوُدُ بْنُ
الْهَيْثَمِ قَالَ : أَنْشَدَنِي ثَعْلَبُ :

٢٩٤ - لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْمُحِبِّ شَفَاءُ

مِنْ جَوَى حُبِّهِنَّ إِنَّ الْإِلْقَاءَ (٣)

أَي نَعَمْ ، فِهَذَا قَوْلٌ . وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ وَالْكَسَائِيُّ وَالْأَخْفَشُ وَالْفَرَّاءُ : هَذَا عَلَى
لُغَةِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ . قَالَ الْفَرَّاءُ : يَقُولُونَ : رَأَيْتُ الرِّيدَانَ ، وَمَرَدْتُ بِالزُّيْدَانَ
وَأَنْشَدَ :

٢٩٥ - فَاطْرُقْ إِطْرَاقَ الشَّجَاعِ وَلَوْ يَرَى

مَسَاعِياً لِنَابِءِ الشَّجَاعِ لَصُمًّا (٤)

وَحَكَى أَبُو الْخَطَّابِ (٥) أَنَّ هَذِهِ لُغَةُ بَنِي كِنَانَةَ ، وَلِلْفَرَّاءِ قَوْلٌ آخَرُ قَالَ : وَجَدْتُ
الْأَلْفَ دُعَامَةً لَيْسَتْ بِإِلَامٍ الْفَعْلُ فَزِدْتُ عَلَيْهَا نُونًا وَلَمْ أَغْيَرْهَا ، كَمَا قُلْتُ : الَّذِي . ثُمَّ
زِدْتُ عَلَيْهَا نُونًا فَقُلْتُ : جَاءَنِي الَّذِينَ عِنْدَكَ ، وَرَأَيْتُ الَّذِينَ (٦) عِنْدَكَ . قَالَ أَبُو

(١) انظر : ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات ٦٦ شرح الشواهد للشتمري ٢٧٩/٢ (الثاني) ، الخزانة
٤٨٥/٤ ، ٤٨٧ وورد غير منسوب في الكتاب ٤٧٥/١ ، ٢٧٩/٢ .

(٢) في الديوان « بكرت عليّ غواذلي يلحنيني » وفي ب « في الصباح » .

(٣) لم أعثر له على ذكر .

(٤) ذكر أن الشاهد لبعض بني الحارث انظر : معاني القرآن للفراء ١٨٤/٢ . « المستقصى في أمثال
العرب للزمخشري ٢٢١/١ ونسب للمتلص في اللسان (صم) » .

(٥) في ب : وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب الأخفش واسمه عبد الحميد بن عمرو .

(٦) في ب : مررت بالذي .

شرح إعراب سورة طه

جعفر . وقال . شئت الألف في قولك . هذان الألف في يتعلاان ، فلم تغير . قال أبو إسحق . النحويون القدماء يقولون : الهاء ههنا مقصورة ، والنسعى . إنه هذان لساحران . فهذه خمسة أقوال ، قال أبو جعفر : وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : إن شئت أحببت بحواب النحويين ، وإن شئت أحببت بقولي فقلت : بقولك ، فقال : سألتني إسماعيل بن إسحاق عنها فقلت : القول / ١٣٩ / عندي أنه لما كان قال : هذا في موضع الرفع والنصب والحذف^(١) على حال واحدة . وكانت التنبيه بحب أن لا يُغيرَ إليها الواحد أجريت التنبيه فيجوز الواحد . فقال : ما أحسن هذا لم تقدمت بالقول به حتى يؤسس به فقلت : فيقول القاضى به حتى يؤسس به هبسم . قال أبو جعفر . الفيل الأول أحسن إلا أن فيه شبهة لأنه إنما قال : إنما يقال : نعم زيد حارح ، ولا يكاد يقع اللام ههنا ، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا : اللام تنوى بها التقديم . وقال أبو إسحاق : السعنى إن هذان لهما ساحران . ثم حذف المبتدأ كما قال :

٢٩٦ - أم الخليل لعجوز شهيرة^(٢)

والقول الثاني من أحسن ما حُمِلَتْ عليه الآية إذ كانت هذه اللغة معروفة ، وقد حكاهما من يرضى علمه وصدقته وإمانته . منهم أبو زيد الأنصاري ، وهو الذي يقول إذا قال سيبويه : حدثني من أثق به فإنه يعجبى . وأبو الخطاب الأحمس ، وهو رئيس من رؤساء أهل اللغة . روى عنه سيبويه وغيره . ومن بين ما في هذا قول سيبويه : واعلم أنك إذا نيت الواحد زدت عليه زائدين . الأولى سبهما حرف مذ

(١) ب ، د : الجر .

(٢) ورد الشاهد غير منسوب في : مغني اللبيب رقم ٣٧٧ . أوضح المسالك رقم ٧٣ شرح ابن عقيل

رقم ١٠١ ، المقاصد النحوية ٢ / ٢٥١ ، وعجزه « يرضى من اللحم بعظم الرقبة » .

شرح إعراب سورة طه

ولين، وهو حرف الإعراب. قال أبو جعفر: فقول سيويه: وهو حرف الإعراب، يوجب أن الأصل أن لا يتغير إن هذان، جاء على أصله ليعلم ذلك وقد قال الله جل وعز: «استحوذ عليهم الشيطان»^(١) ولم يقل: استحوذ. فجاء على هذا البدل على الأصل إذ كان الأئمة قد رووها وتبين أنها الأصل. وهذا بين جداً (ويذهبا بطريقتهما المثلى) تأنيث أمثل، كما يقال: الأمثل والفضلى، وأنت الطريفة على اللفظ، وإن كان يراد بها الرجال، ويجوز أن يكون التأنيث على معنى الجماعة.

﴿فاجمعوا كيدكم...﴾ [٦٤].

قراءة أهل الأمصار إلا أبا عمرو فإنه قرأ (فاجمعوا)^(٢) بالوصل وفتح الميم، واحتج بقوله جل وعز: «فجمع كيدته ثم أتى»^(٣) وفيما حكى عن محمد بن يزيد أنه قال: يجب على أبي عمرو ومن بحجته أن يقرأ بخلاف قراءته هذه، وهي القراءة التي عليها أكثر الناس، قال: لأنه احتج بجمع وقوله جل وعز: «فجمع كيدته» قد ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده فاجمعوا، ويترتب أن يكون بعده فاجمعوا أي اعرفوا وجدوا لما تقدم ذلك وجب أن يكون هذا بخلاف معناه. يقال: أمر فجمع عليه. وقال أبو جعفر: تصحيح قراءة أبي عمرو فاجمعوا كل كيد، كل حيلة فجمعوا مع أخيه. ثم أثروا صنفاً منصوب بوقوع الفعل عليه. وقول أبي عبدة قال: يقال: اتب الصف أي المصلى، فالمعنى عند أتوا الموضع الذي تجتمعون فيه يوم العيد وزعم أبو إسحاق أنه يجوز أن يكون منصوباً على الحال.

(١) آية ١٩ - المجادلة .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ .

(٣) آية ٦٠ - طه .

شرح إعراب سورة طه

قال هارون القاري: لغتني تميم * . عَصِيَّتُهُمْ * [٦٦] وبها يأخذ الحسن . قال أبو جعفر: من كسر العين أتبع الكسرة الكسرة وقد ذكرناه^(٢) (يُخِيلُ إليه من سحرهم أنها تسعى) قال أبو إسحاق: «إنه في موضع رفع أي يخيّل إليه سعيها، وزعم الفراء: «أن» موضعها موضع نصب أي بأنها ثم حذف الباء . وقرأ الحسن (تُخِيلُ)^(٣) بالياء . قال أبو عبيد: أراد الحبال . قال أبو إسحاق: من قرأ بالياء جعل «أن» في موضع نصب أي تخيل إليه ذات سعي . قال: ويجوز أن تكون في موضع رفع على البدل، بدل الاشتغال، كما حكى سيبويه: ما لي بهم علم أمرهم . أي مالي بأمرهم علم . قال: وأنشد:

٢٩٧ - وذكّرت تقنّد برّد مائها^(٤)

أي ذكرت برد ماء تقنّد .

﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى﴾ . [٦٧] .

يقال: إنه خاف أن يفتن الناس لما/ ١٣٩ ب/ ألقى السحرة جبالهم وعصيتهم . وكانوا بالبعد من الناس في ناحية ، وفرعون وجنوده في ناحية ، وموسى وهارون صلى الله عليهما في ناحية . فخاف موسى ﷺ أن يشبه على الناس إذ كانوا يتخيّلون أن الحبال والعصي تسعى ، وأنها حيات فيتوهمون أنهم قد ساووا موسى ﷺ فيما جاء به . ويقال: إن موسى ﷺ إنما خاف لأنه أبطأ عليه

(١) وبها قرأ عيسى بن عمر . مختصر ابن خالويه ٨٨ ، الانحاف ١٨٦ .

(٢) انظر إعراب الآية ١١ - النساء ص ٢٠٩ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٨٢/٢ ، مختصر ابن خالويه ٨٨ .

(٤) نسب الشاهد لأبي وجزة السعدي في: المقاصد النحوية ١٨٣/٤ ، وورد غير منسوب في:

الكتاب ٧٥/١ ، شرح أبيات سيبويه للنحاس ص ٦١ «تقنّد وهو اسم موضع «اللسان (قنّد)» .

شرح إعراب سورة طه

الأمر بالفناء العصافئ حتى الله جل وعز إليه . لا تخف أنك أنت الأعلى ﴿ ٦٨ ﴾
أي لا تخف الشبهة فإننا سنبين أمرك حتى تعلو عليهم بالبرهان .

﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا . . ﴾ [٦٩]

فألقى العصا فتلقفت جبالهم وعصيتهم ، وكانت حمل ثلاثمائة بعير ، ثم
مادت عصا لا يعلم أحد ابن ذهبت الجبال والعصي إلا الله جل وعز . قال أبو
اسحاق : الأصل في « خيفة » خوفاً أبداً من الواو ياء لانكسار ما قبلها . قال :
ويجوز (تلقفت ما صنعوا) بالرفع يكون فعلاً مستندلاً في موضع الحال المستندة .
قال : ويجوز « أن ما صنعوا » بفتح الهمزة . أي لأن ما . (كئذ ساجر) بالرفع
على خبر إن ، ؛ و « ما » بمعنى الذي ، والنصب على أن تكون ما كافة . وقرأ
الكوفيون إلا عاصما (كئذ سجر)^(١) على إضائه النوع والحسن . كما نقول :
ثوب خز .

﴿ . . إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ . . ﴾ [٧١]

الضمير عائد على موسى عليه السلام . احتال فرعون في التشبيه على الناس بهذا .
فقال للسحرة : إن موسى كبيركم أي هو خلق منكم بالسحر فواصلكم على هذا .
وعلمكم إياه . فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف . وصلبهم حتى ماتوا .
(ولتعلمن أيأ أشد عذاباً وأبقى) قال أبو اسحاق : وقعت أيأ لأن لفطها لفظ
الاستفهام فلم يعمل فيها ما قبلها لأنه خبر .

﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا . . ﴾ [٧٢]

قال أبو اسحاق : « الذي » في موضع خفض على العطف . والمعنى لن

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٠ .

شرح إعراب سورة طه

تأثرك على ما جاءنا من البينات وعلى الله جل وعز قال : ويجوز أن يكون في موضع خفض على القسم . (فاقض ما أنت قاضٍ) بحذف الياء في الوصل لتسكينها وسكون التنوين ، ونحذف في الوقت دلالة على أنها في الوصل بغير ياء واختار سيوري إثباتها في الوقت لأنه قد زالت عادة النقاء الساكنين (إنما تقضي هذه الحجة الدنيا) منصوبة على الظرف . والمعنى إنما تقضي في متاع هذه الحياة الدنيا . وأجاز الفراء^(١) الرفع على أن يجعل « ما » بمعنى الذي .

﴿لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ﴾ [٧٣]

(ما) في موضع نصب معطوفة على الخطايا ، وقبل لا موضع نها وهي نافية أي ليغفر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه . والأول أولى .

﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ [٧٤]

الهاء كناية عن الحديث والجملة خبر إن .

﴿... أَنْ أُسْرَ﴾ [٧٧]

من أسرى ، وإن أسر من سرى . لغتان فصيحتان . (فاضرب لهم طريقاً في البحر يسيراً لا تخف دبراً) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائي وقد أُلغيت حصة (لا تخف دبراً)^(٢) ، القراءة الأولى أسير لأنه بعده (ولا تخشى) فجمع عليه بلا حزم . والقراءة الأولى فيها ثلاث تقديرات . يكون في موضع الحال ، وفي موضع نصب المفعول المطلق على حذف فيه ، ومنقطع عن الأول . والقراءة الثانية فيها تقديران : أحدهما الجزم على النهي ، والآخر الجزم على جواب الأمر وهو فاضرب . فاما « ولا تخشى » إذا جزم لا تخف فللنحويين فيه

(١) معاني الفراء ٢/ ١٨٧ .

(٢) الظركتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢١

شرح إعراب سورة طه

تقديران . أحدهما وهو الذي لا يجوز غيره أن يكون مقطوعاً من الأول ، مثل « يُولُوكُمْ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ »^(١) ، والتقدير الآخر . ذكره الفراء^(٢) ، أن يكون « ولا تخشى » ينوي به الجزم وتشت فيه / ١٤٠ / الياء . زعم كما قل الشاعر :

٢٩٨ - هَجَوْتُ زَيْبَانَ ثُمَّ جِئْتُ مُعْتَذِراً
مَنْ سَبَّ زَيْبَانَ ثُمَّ تَهَنَّأُوا وَلَمْ تَدْعُ^(٣)

وأشد :

٢٩٩ - أَلَمْ يَأْتِكَ وَالْأَنْبِيَاءُ تَنْسِي
بِمَا لَاقَتْ لُيُوثُ بَنِي رِيْدٍ^(٤)

قال أبو جعفر : هذا من أفصح الغلط أن يحمل كتاب الله حل وعمر على شذوذ من الشعر . وأيضاً فإن الذي جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئاً ، لأن الواو والياء مخالفتان للألف لأنهما تتحركان والألف لا تتحرك فللشاعر إذا اضطر أن يقدِّرها منحركتين ثم يحذف الحركة للجزم ، وهذا محال في الألف . وأيضاً فليس في البيتين اضطراباً بوجوب هذا لأنهم إذا زوياً يحذف الواو والياء كأنما وزيا صحيحاً من البسيط ولو فرس يسمى الخليل الأول مطوياً^(٥) والثاني معوصاً^(٦)

(١) آية ١١١ - أن عمران .

(٢) معاني الفراء ١٨٧/٢ .

(٣) استشهد بذلك غير مستوف في معنى قوله للفراء ١٦٢/١ . شرح بيت من سورة الأعراف الجوزي ص ٣٨ . . . هجوريان شرح القصائد السبع لأبي الأصبهان ٧٨ ، شرح بيت من القصائد السبع ص ٢٣٤/١ .

(٤) ١٧٧١ ، الحزاة ٥٣٣/٣ ، المقاصد النحوية ٢٣٤/١ .

(٥) بيت ساعد النفس من غير معنى لفظ . شرح الشاهد السبعين ٥٩/٢ . شرح قصائد السبع

(٦) ٧٨ ، ٤٥٩ ، الحزاة ٥٣٤/٣ . غير مستوف في معنى قوله للفراء ١٦١/١ ، ١٨٨/٢ .

النوادر لأبي زيد ٢٠٣ ، الإيضاح في عمل النحو لمزجاجي ١٠٤

(٥) التي هي حذفت أربعة الساعات من تعاليت (مستضعفان) انظر في تصحيح السبعين ٧٠

(٦) القصص هو حذف الساعات من تعاليت ، في (متعاليين) (متعاليين) الجوزي

تحفة الخليل ١٥١ .

شرح إعراب سورة طه

﴿ فَاتَّبَعْنَاهُمْ فِرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ [٧٨]

على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر .

﴿ وَأَصْلَ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَذَى ﴾ [٧٩]

أي أصلهم عن الرشد ، وما هداهم إلى خير ولا ضلّاه لئلا يقدّر أن موسى عليه السلام لا يقدر أن يبين أديهم البحر ، فلما ضرب موسى عليه السلام البحر بعصاه انقلب منه اثنا عشر طريقاً ، وبين الطرق الماء قائماً كالجبال ، فأتاه كل سبط طريقاً فلما أتاه فِرْعَوْنُ ، رأى الطرق في البحر والماء قائماً أوهسهم أن البحر فعل ذلك ليهيئته فدخل هو وأصحابه فانطلق البحر عليهم .

﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ

الْأَيْمَنِ ﴾ [٨٠]

أي أمرناه موسى عليه السلام أن يأمركم بالخروج معه ليكنتم بحضرتكم فتسرعوا الكلام (وبذلك عليكم المن والسنوى) أي في البرية

﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ﴾ [٨١]

أي لا تحسبكم السعة والعافية أن تعصوا ، لأن الطغيان : التجاوز إلى ما لا يجب . (فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) وأكثر الكافرين يقال (يحلل) (١) حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال : حلّ يحل إذا وجب ، وحلّ يحل إذا نزل . والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى لأنهم قد أحسعوا على قوله .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٢ .

شرح إعراب سورة طه

« وَبِحُلِّ عَلَيْهِ عَذَابٍ مُّقِيمٍ » (١) قَالَ أَبُو اسْحَاقَ . « فَقَدْ هَوَى » فَقَدْ هَمَكَ صَدَأَ لَيْسَ
الْهَاقِيَةُ وَهِيَ قَعْرُ النَّارِ .

قَالَ وَصَّيْعٌ عَنْ مَشْيُوكَ بْنِ سَمْعَانَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ . « إِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ » [٨٢]
[٨٢] أَيُّ مَنْ التَّوْبَ (وَابَسَ) أَيُّ بَعْدَ التَّوْبِ (وَجَلَّ صَالِحًا) صَالِحًا وَصَامًا (ثُمَّ
اهْتَدَى) مَاتَ عَلَى ذَلِكَ . وَهَذَا أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي الْآيَةِ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ : (٢) « ثُمَّ
اهْتَدَى » عَلِمَ أَنَّ لَذَلِكَ ثَوَابًا وَعَلَيْهِ عِقَابًا .

﴿ وَمَا أَعْبَجَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾ [٨٣]

الْآيَةُ أَمَرَ أَنْ يَأْمُرَ قَوْمَهُ بِالْخُرُوجِ مَعَهُ لِيَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ .

﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي ﴾ [٨٤]

أَيُّ هُمْ قَرِيبًا مِنِّي . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : قَالَ عِيسَى : بَنُو تَمِيمٍ يَقُولُونَ : « هُمْ
أَوْلَى » مُرْسَلَةً مُفْصَّوْرَةً ، وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ : « أَوْلَاءُ » مُسَدَّدَةً ، وَحَكَى الْفَرَّاءُ .
« هُمْ أَوْلَى عَلَى أَثَرِي » (٣) وَزَعَمَ أَبُو اسْحَاقَ أَنَّ هَذَا لَا وَجْهَ لَهُ ، وَهُوَ كَمَا قَالَ :
لَأنَّ هَذَا لَيْسَ مِمَّا يَصِفُ مِثْلَ هَذَا ، وَلَا يَخْلُصُ مِنْ أَحَدَى جِهَتَيْنِ . إِمَّا أَنْ
يَكُونَ اسْمًا مُبْهَمًا فَاصْطَفَاهُ مَحَالٌ ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ بِسَعْنَى الَّذِي فَلَا يَصِفُ أَيُّهَا ؛
لَأنَّ مَا بَعْدَهُ مِنْ تَسَامِيهِ وَهُوَ مَعْرُوفٌ . وَقَرَأَ عِيسَى (هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي) (٤) وَهُوَ
بِسَعْنَى أَثَرٍ (وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبُّ لُتْرَضَى) أَيُّ عَجَلْتُ بِالسَّعْيِ إِلَى الْمَوْصِلِ الَّذِي

(١) آية ٤٠ - الزمر

(٢) انظر معاني الفراء ١٨٨/٢ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٨٨ .

شرح إعراب سورة طه

أمرتني بالمصير اليه ليرضى عني .

﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ . . ﴾ [٨٥]

أي احببناهم وامتنحناهم بأن يستدلوا على الله (وأضلهم السامري) أي دعاهم إلى الضلالة فاتبعوه .

﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا . . ﴾ [٨٦]

على الحال (قال يا قوم انتم بعدكم ربكم وعدا حسنا) وعدهم جل وعز الحجة إذا قاموا على طاعته ، وعدهم أنه يسعهم كلامه . (افضال عليكم العهد) أي افضال عليكم / ١٤٠ ب / الوقت الذي يسجل لكم فيه وعده فتوهبتم أنه لا ينجره . حقيقة في النحو افضال عليكم انجاز العهد (فأخلفتم موعدي) لأنهم وعدوه أنهم يقيمون على إطاعة الله جل وعز .

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا . . ﴾ [٨٧]

أي قيل : هذا عام يراد به الحاضن أي قال : الذين ثبتوا على طاعة الله ما أخلفنا موعداك بملكنا أي لم نملك ردهم عن عبادة العجل (ونكنا حسنا أوزارا من زينة القوم فقد فنها) أي ثقل علينا حمل ما كان معنا من الحلي فنفذناه في النار ليدوب (فكذلك ألقى السامري) الكاف في موضع نصب أي فألقي السامري إلقاء مثل ذلك .

﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا . . ﴾ [٨٨]

قيل : معناه متجسدا عظيما ، وقيل : معناه جسد لا روح فيه (له خوار) لانه خرقه وثقبه ليحتال في اخراج الصوت منه .

شرح إعراب سورة طه

﴿ أَقْلًا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ ﴾ [٨٩]

بمعنى أنه لا يرجع إليهم . قال أبو إسحاق : ويجوز « ألا يرجع إليهم قولا »
بالنصب على أن تنصب بأن والرفع أولى وقد ذكرناه .

﴿ ... وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ ۖ ﴾ [٩٠] اسم إن وخبرها .

﴿ ... لَنْ نُبْرِخَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ ۖ ﴾ [٩١]

خبر نبرخ ، وعلى الحال (حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى) نصب بحتى ، ولا يجوز
الرفع لانه مستقبل لا غير .

﴿ قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَتَا تَبِعُن ۖ ﴾ [٩٢]

[٩٣]

أي ألا تلحق بي (أفغضيت أمري) لأنه كان أمره أن يلحق به معهم .

﴿ قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ ۖ ﴾ [٩٤]

بالفتح يجعل الاسمين اسماً واحداً ، وبالحذف على الإضافة . قال أبو
إسحاق : ويجوز في غير القرآن « يا ابن أُمِّي » بالياء (لا تأخذ بالحني ولا برأسي)
أي لا تفعل هذا فيتوهموا أنه منك استخفاف وعشوة ، وقد قيل : إن موسى عليه
السلام إنما فعل هذا على غير استخفاف ولا عشوة كما يأخذ الإنسان بالحيلة
نفسه ، والله أعلم بما أراد نبيه . (أي خشيت أن تقول فرقت بين بني
إسرائيل) أي خشيت أن أخرج وأتركهم وقد أمرتني أن أخرج معهم ، فتقول :
فرقت بينهم ولم ترُقِّبْ قولي لأنك أمرتني بأن أكون معهم .

شرح إعراب سورة طه

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ [٩٥]

قال أبو اسحاق أي ما أمرك الذي تخاطب به .

﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ [٩٦]

وكان بصر جبرئيل عليه السلام حين نزل إلى موسى عليه السلام فظن أن له بذلك فضلاً عليهم فأخذ قبضة من أثر دابة جبرئيل عليه السلام ونبدها في العجل . وإنما فعل هذا ليؤمّنهم أنه يجب أن يعظم العجل لهذا قال أبو اسحاق : ويجوز قبضة مثل عرفة . والمقبضة مقدار ملء الكف . والقبضة بالفتح ملء الكف كلها . وقرأ الحسن (فَبَصُرْتُ قَبْضَةً)^(١) وفسرها بأطراف الأصابع .

﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ [٩٧]

على التبرية قال هارون : ولغة العرب « لا مساس » بكسر السين وفتح الميم . وقد تكلم الحوين في هذا . فأما سيوي^(٢) فيذهب إلى أنه مبني على الكسر ، كما يقال : أضرب الرجل ، وشرح هذا أبو اسحاق فقال : لا مساس مبني وكسرت السين لأن الكسر من علامة المؤنث . تقول فعلت يا امرأة . وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا اعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يبنى وإذا اعتل من جهتين وجب أن لا يصرف لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء فمساس ودراك اعتل من ثلاث جهات : منها أنه معقول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة . فلما جب البناء فيها وكانت الألف قبل السين سادحة كسرت السين لالتقاء الساكنين ، كما يقال : أضرب الرجل . قال أبو

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٢) انظر ذلك في الكتاب ٢٧٥/٧ .

شرح إعراب سورة طه

جعفر : ورايت أبا اسحاق يذهب الى أن هذا القول خطأ ، وانرم أبا العباس إذا سَمِيَ امرأة فرفعون أن يبينه ولا يقول هذا أحد . وقَرَأ البصريون (وإنَّ لك موعداً لَنْ تُخْلَفَهُ)^(١) بكسر اللام فيحتمل معنيين : أحدهما أن نجعله مُخْلَفاً ، كما يقال : أحسدتُه أي وجدته محموداً ، والمعنى الآخر على التهديد أي لا بد لك / ١٤١ من أن نصير إليه ، وفي قراءة ابن مسعود رحمة الله عليه (الذي ظَلَّتْ)^(٢) بكسر الظاء . ويقال : ظَلَّتْ أفعلُ ذاك إذا فعلته نهائراً ، وظَلَّتْ وظَلَّتْ : فمن قال : ظَلَّتْ حذف اللام تخفيفاً ، ومن قال : ظَلَّتْ ألفى حركة اللام على الظاء (عاكفاً) خبر يُروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (تُحَرِّقُهُ)^(٣) وكذلك يروى عن أبي جعفر ، وقَرَأ الحسن (تُحَرِّقُهُ)^(١) ، وعن سائر الناس (لَتُحَرِّقَهُ) . يقال : حَرَّقَهُ يُحَرِّقُهُ ، ويُحَرِّقُهُ إذا تحننه ببرد أو غيره ، وأحرقه يُحَرِّقُهُ بالنار وحرقه يُحَرِّقُهُ يكون منهما جميعاً على التكرير .

ويروى عن قتادة أنه قرأه . وسع كل شيء علماً^(٤) [٩٨] أي ملأه .

﴿ كذلك نقض عليك من أنباء ما قد سبق ﴾ [٩٩]

الكاف في موضع نصب والمعنى نقض عليك كما قصصنا عليك قصة موسى عليه السلام وفعرون والسامري . (وقد آتيناك من لدنا ذكراً) وهو القرآن .

(١) هي أيضاً قراءة ابن كثير . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٤؛

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٩١/٢ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ .. ﴾ [١٠٠] أي فلم يتدبره ولم يؤمن به .

﴿ .. حملاً ﴾ [١٠١] على البيان و ﴿ .. زُرْقًا ﴾ [١٠٢] على الحال ، وكذا

﴿ .. قاعاً صَفْصَفاً ﴾ [١٠٦] و ﴿ .. عَشْرًا ﴾ [١٠٣] منصوب بلبثتم ، والكوفيون يقولون في المعنى ما لبثتم إلا عشرًا .

﴿ .. إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ .. ﴾ [١٠٩]

« من » في موضع نصب على الاستثناء الخارج من الأول .

﴿ وَغَتَّابَ الْوُجُوهَ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ .. ﴾ [١١١]

[في معناه قولان : أحدهما أن هذا في الآخرة ، وروى عكرمة عن ابن عباس « وغتت الوجوه للحَيِّ القيوم » [١١] قال : الركوع والسجود . ومعنى غتت في اللغة خضعت وأطاعت ، ومنه فُتِحَتِ البلادُ غنوةً أي غلبةً .

﴿ .. فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا .. ﴾ [١١٧]

مجاز أي لا تقبلا منه فيكون سببا لخروجكما (فتشقى) ولم يقل : فتشقىا ؛ لأن السعنى معروف ، وادم : هو المخاطب والمقصود : قال الحسن : في قوله (فلا يُخْرِجَنَّكُمَا من الجنة فتشقى) قال : يعني شقاء الدنيا لا ترى ابن آدم إلا ناصباً . قال الفراء (٢) : هو أن يأكل من كد يديه .

﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴾ [١١٨] و أنك لا نظماً فيها ولا

تَضْحَى ﴿ [١١٩]

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة طه

قراءة أبي عمرو وأبي جعفر والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرا عاصم ونافع (وَأَنْتَ) «كسر الهمزة . فالفتح على أن تكون» أَنْ «اسماً في موضع نصب عطفاً على ، أَنْ : والمعنى وإن لك أنك لا تطعمها فيها ، ويجوز أن يكون في موضع رفع عطفاً على الموصوع . والمعنى ذلك أنك لا تطعمها فيها . والكسر على الاستئناف وعلى العطف على «إن لك» .

قال الفراء (٢) ﴿... وَطَفِقَا...﴾ [١٢١]

في العربية أقبلا : وقيل : جَعَلَا يُلْصِقَانِ عليهما الورق ورق التين .

قال أبو إسحاق : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [١١٠] من أمر الآخرة وجميع ما يكون (وما خلفهم) ما قد وقع من أعمالهم ، وقال غيره : معنى (ولا يحيطون به علماً) ولا يحيطون بما ذكرنا . والله أعلم .

﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [١٢١] قلبت الياء الفاء لتحركها وتحرك ما قبلها ، ولهذا (٣) كَتَبَ الكوفيون بالياء لِيَدُلُّوا على أصله .

﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ...﴾ [١٢٢]

أي اختاره (فتاب عليه وهدى) أي وهداه للتوبة وروى حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قول الله جل وعز ﴿... فَإِنَّ لَهُ مَبِيشَةً ضَنْكاً...﴾ [١٢٤] قال عذاب القبر.

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٢٤ .

(٢) انظر معاني الفراء ١٩٤/٢ .

(٣) ب ، د : وإذا .

﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ . . ﴾ [١٢٨]

أي يبين لهم . وهذه قراءة أبي عبد الرحمن وقتادة بالياء . وقد تكلم النحويون فيه لأنه مُشْكَلٌ من أجل الفاعل ليهدي . فقال بعضهم : « كم » الفاعل . وهذا خطأ لأن كم استنبههم فلا يعمل فيها ما قبلها ، وقال أبو اسحاق : المعنى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمُ الْأَمْرَ بِأَهْلَكِنَا مِنْ أَهْلِكِنَا . قال : وحقيقة « أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ » أَفَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ بَيَانًا يَهْتَدُونَ بِهِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَوُونَ عَلَى مَنَارِلٍ عَادَ وَتَمُودُ فَلِذَلِكَ قَالَ جَلَّ وَعَزَ : (يَسْتَوُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ) وفي مسكنهم على أنه مصدر . وقال محمد بن يزيد : فيما حكاه لنا عنه علي بن سليمان . وهذا معنى كلامه ، قال : يهدي يدل على الهدى ، فالفاعل هو الهدى . قال أبو اسحاق : « كم » في موضع نصب بأهلكنا . روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى) قال : لأولي التقي .

قال : . . . لكان لزاما . ﴿ [١٢٩] ، [١٣٠] ﴾ أي موتا/ ١١٤ ب/ (وأجل منسب) معطوف على « كلمة » . وواحد الاناء إنني . لا يعرف النصريون غيره . وحكى الفراء في (١) واحد الاناء إنني (٢) مقصورة واحد الاتية إنا مسدود ، وللفراء في هذا الباب في كتاب « المقصور والمسدود » (٣) أقياء قد جاء بها على أنها فيها مقصور ومسدود ، مثل الإناء والإنى ، والبراء والورى ، قد أنكرت عليه ورواها الأصمعي وابن السكيت والمتفنون من أهل اللغة على خلاف ما روي ، والذي يقال في هذا أنه مأمون على ما رواه غير أن سماع الكوفيين أكثره عن غير الفصحاء .

(١) ب : ان

(٢) في ب زيادة ه مثل معي ١ .

(٣) طبع الكتاب بعنوان المنقوص والممدود - دار المعارف - القاهرة . انظر ص ١٢ ، ١٩ .

شرح إعراب سورة طه

﴿ وَلَا تَسُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ۖ ﴾ [١٣١]

وهم الأغنياء أي لا تنظر إلى ما أعطيت الكفار في الدنيا . وقراء عيسى بن عمر وعاصم الجحدري (زهرة)^(١) بفتح الهاء . قال أبو اسحاق « زهرة » منصوبة بمعنى متعنا . لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة (لفتنهم فيه) أي لختبرهم . ونشدّد النعْدَ عليهم ؛ لأن^(٢) الأغنياء يشتد عليهم^(٣) التواضع ، والسحة عليهم أشد . (ورزق ربك خير وأبقى) قال الفراء :^(٤) أي ثواب ربك . وحكى الكسائي^(٥) . أو لم تأتهم بيّنة ما في الصحف الأولى ﴿ [١٣٣] ﴾ قال ويجوز على هذا (بيّنة ما في الصحف الأولى) قال أبو جعفر : إذا توتّ بيّنة ورفعت جعلت « ما » بدلاً منها ، وإذا نصبتها على الحال . والمعنى أو لم تأتهم ما في الصحف الأولى مُبيناً . .

﴿ وَلَوْ أَنَا أَهْلُكُنَّاهُمْ بَغْذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ ۖ ﴾ [١٣٤]

قيل : من قبل التنزيل ، وقال الفراء : من قبل الرسول . (فتتبع آياتك) جواب لولا .

قال أبو اسحاق : ﴿ . فستعلمون من أصحاب . ﴾ [١٣٥] « من » في موضع رفع ، وقال الفراء .^(٦) يجوز أن يكون في موضع نصب ، مثل « والدّ يعلم السنسنة من المصالح »^(٧) . قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله

(١) هي أيضاً قراءة الحسن . مختصر ابن خالويه ٩٠ .

(٢-٣) ساقط من ب ، د .

(٣) معاني الفراء ١٩٦/٢ .

(٤) أنظر معاني الفراء ١٩٧/٢ .

(٥) آية ٢٢٠ - البقرة

شرح إعراب سورة طه

ومن ههنا استفهام ؛ لأن المعنى فستعلمون أصحاب الصراط نحن أم أنتم ، وقرا يحيى بن يعمر وعاصم الجحدري (فستعلمون من أصحاب الصراط السوء)^(١) على فعلى بغير همز ، وتأنيث الصراط شاذ قليل . قال الله جل وعز « اهدنا الصراط المستقيم »^(٢) فجاء مذكرا في هذا وفي غيره . وقد رد هذا أبو حاتم فقال : إن كان من السوء وجب أن يكون السوءى ، وإن كان من السواء وجب أن يقول : السوى بكسر السين ، والأصل السوياً . قال أبو جعفر : حوازل فراءة يحيى بن يعمر والجحدري أن يكون الأصل السوءى ، والساكن ليس بحاجة حصين فكانه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها ، والساكن ليس بحاجة ألفا إذا انفتح ما قبلها . (ومن اهتدى معطوف على « من » الأولى . والفراء^(٣) يذهب إلى أن معنى من أصحاب الصراط السوءى من لم يضل ، وإلى أن معنى « ومن اهتدى » من ضل ثم اهتدى .

(١) أنظر البحر المحيط ٢٩٢/٦ .

(٢) آية ٦ - الفاتحة

(٣) معاني الفراء ١٩٧/٢ .

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [١]

ولا يجوز في الكلام اقترَبَ حسابُهُم للناس لثلاث يتقدَّم مُضْمَرٌ على المُظْهِر لا يجوز أن ينوي به التأخير (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ)^(١) ابتداء وخبر ، ويجوز النسب في غير القرآن على الحال . والمعنى وهم في غفلة مُّعْرِضُونَ^(٢) عن التأهب للحساب .

﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ .. ﴾ [٢]

نعت لذكر ، وأجاز الكسائي والفراء : مُحَدَّثًا بمعنى ما يأتِيهِمْ مُحَدَّثًا ، وأجاز الفراء^(٣) رفع مُحَدَّث على تأويل ذكرْ لَأَنَّكَ لَوْ حَذَفْتَ مِنْ «رَفَعْتَ ذِكْرًا» إِلَّا اسْتَمَعُوهُ .

﴿ لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ .. ﴾ [٣]

قال^(٤) الكسائي : أي إِلَّا اسْتَمَعُوهُ / ١٤٢ / لا هِيَ قُلُوبُهُمْ^(٥) ، وأجاز الفراء^(٦) أن يكون مَخْرَجًا من المُضْمَر الذي في يَلْعَبُونَ ، وأجاز هو والكسائي (لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ)^(٧) بالرفع بمعنى قُلُوبُهُمْ لَا هِيَ . وأجاز غيرهم الرفع على أن

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) انظر معاني الفراء ١٩٧/٢ .

(٣-٣) ساقط من ب ، د . (٤) معاني الفراء ١٩٧/٢ . (٥) السابق .

شرح إعراب سورة الأنبياء

يكون خيرا بعد خير أو على إحصاء متندا . (وأسروا النجوى الذين ظلموا) ولم يقل : وأسروا النجوى . والفعل متقدم لأن الفعل إذا تقدم الأسماء وحده . وإذا تأخر ثني وجميع للتصوير الذي فيه ، فكيف جاء هذا متقدما محصورا ؟ ففيه ستة أقوال :
 يكون بدلا من الجاه ، وعلى إحصاء متندا ، ونفسا بمعنى أعني ، وأجاز الفراء أن يكون خفضا بمعنى اقترب للباس الذين ظلموا حسائهم . وأجاز الأخفش أن يكون على لغة من قال : « أكلوني البراغيث » . والجواب السادس أحسنها وهو أن يكون التقدير بقول الذين ظلموا . وحذف القول مثل « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم »^(١) فالدليل على صحة هذا الجواب أن بعده (هل هذا إلا بشر مثلكم) فهذا الذي قالوه والمعنى هل هذا إلا بشر مثلكم وقد بين الله جل وعز أنه لا يجوز أن يرسل إليهم بشرا لينفخوا عنه ويعلمهم . ثم قال (افتتنوا السحر) والسحر في اللغة كل نسو له حقيقة له ولا صحة (وأنتم تبصرون) قيل : معناه وأنتم تبصرون أنه إنسان مثلكم . وقيل : وأنتم تعقلون لأن العقل هو البصر بالأشياء .

﴿ قُلْ^(٢) رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٤]

وفي مصاحف أهل الكوفة (قال ربي) فويل : إن القراءة الأولى أظهر وأولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فاطهر الله عليه نبية وأمره أن يقول لهم هذا . قال أبو جعفر . والقراءتان صحيحتان . وهما بمنزلة اليتين . وفيهما من الفائدة أنه ~~يخبر~~ أمر وأنه قال كما أمر .

(١) آية ٢٣ - الرعد .

(٢) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي . أنظر تيسير الداني ١٥٤ .

﴿ بَلِّ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ . . ﴾ [٥]

قال أبو اسحاق : أي بَلِّ قَالُوا الذي يأتي به أضغاث أحلام ، وقال غيره : هو أحلام احتلاط . والسعنى كالأحلام المختلفة فلما وأوا أن الأمر ليس كما قالوا انتقلوا عن ذلك فقالوا : (بل افتراء) ثم انتقلوا عن ذلك فقالوا : (بل هم متاع الدنيا) كما أرسل الأولون (أي كما أرسل موسى : بالعبادة غيرهما من الآيات . وكان هذا منهم تعنتاً إذ كان الله جل وعز قد أعطاهم من الآيات ما فيه كفاية . وبين الله جل وعز أنهم لو كانوا يؤمنون لأعطاهم ما سألوا فتوبه . ولم علم الله فيهم خيراً لأستغفهم ولو استغفهم لتولوا وهم معرضون » (١) .

﴿ مَا آمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قُرْيَةٍ . . ﴾ [٦] أي من أهل قرية و « مِنْ » زائدة للتوكيد

﴿ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمْ الْوَعْدَ . . ﴾ [٩] أي إيجابهم ونصرهم ، وإهلاك مكذبيهم .

﴿ . . فِيهِ ذِكْرُكُمْ . . ﴾ [١٠]

رفع بالابتداء والجملة في موضع نصب لأنها نعت لكتاب ثم نبههم بالاستفهام الذي معناه التوقيف فقال جل وعز : (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) .

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا . . ﴾ [١١]

﴿ كَمْ » في موضع نصب بقصمنا (مِنْ قُرْيَةٍ) لَوْ حُذِفَتْ « مِنْ » لجاز الخفض لأن « كَمْ » ههنا للخبر ، والعرب تقول : « كَمْ قَرْيَةٍ قَدْ دَخَلْتُهَا » .

(١) آية ٢٣ - الأنفال .

شرح إعراب سورة الأنبياء

فتخفّض . وفيه تقديران : أحدهما أن تكون « حم » بمنزلة ثلاثة من العدد ،
والفراء^(١) يقول بإضمار « من » ، فإذا فرقت جاز الخفض والنصب ، وأنشد
النحويون :

٣١٠ - كم بجودٍ مُقرفاً نال العلى
« نال » : حصل . « نال » : حصل .

وأجود اللغات فيه إذا فرقت أن تأتي بسن . وبها جاء القرآن في هذا الموضع
وغيره .

﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا . . ﴾ [١٤] نداء مضاف .

﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ . . ﴾ [١٥]

« تلك » في موضع رفع إن جعلت دعواهم خبراً ، وفي موضع نصب إن
جعلت دعواهم الاسم .

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَآعِبِينَ . . ﴾ [١٦]

أي ما خلقنا السماء والأرض ليظلم الناس بعضاً ويكثر بعضهم ويخالفت
بعضهم ما أمر به ثم يموتوا فلا يُجازوا بأفعالهم ، ولا يؤمروا في الدنيا بحسن ، ولا
يُنهوا عن قبيح . وهذا اللعب المنفي عن الحكيم وضد الحكمة .

﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَاتَّخِذْنَاهُ مِن لَّدُنَّا . . ﴾ [١٧]

(١) معاني الفراء ١/ ١٢٥ .

(٢) مر الشاهد ٤٥ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

لأنهم / ١٤٥ ب / نسبوا إلى الله جل وعز الولد^(١) . والصاحبة . فالمعنى
لو أردنا أن نتخذ ولداً أو صاحبة لما اتخذناه من البشر الذين تلحقهم الآفات ،
والحجارة التي لا تعقل فبين به الله عز وجل جهلهم بنسبهم إليه^(٢) مثل هذا بلا
حجة ولا شبهة .

﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ ... ﴾ [١٨]

أي بالحجج والبراهين (على الباطل) وهو قولهم^(٣) (فإذا هو زاهق)
حكى أهل اللغة زهق يزْهَقُ زَهْقًا وزْهَقًا إذا انكسر واسمحل .

﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ... ﴾ [٢٠] ظرفان .

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ... ﴾ [٢٢]

التقدير عند سيوفه والكسائي : « غير الله » فلما جعلت إلا في موضع غير
أعرب الاسم الذي بعدها بإعراب غير ، كما قال :

٣٠١- وكلُّ أخٍ مُفَارِقُهُ أخوه
لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرْقَدَانِ^(٤)

(١) ب ، د : إلى الله تعالى عن ذلك .

(٢) ب ، د : إلى الله تعالى

(٣) ب ، د : قوله .

(٤) مر الشاهد ٣٠٥ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

وحكى سيبويه لو كان معنا رجلٌ ألا زيدَ لهلكنا ، وقال القراء : (١) إلا ههنا في موضع سبوى ، والمعنى لو كان فيهما آلهةٌ سبوى الله لفسد أهلها ، وقال غيره : أي لو كان فيهما الهان لفسد التدبير ؛ لأن أحدهما إذا أراد شيئاً أراد الآخر ضده كان أحدهما عاجزاً .

وحكى أبو حاتم أن يحيى بن يعمر وطلحة قرأ ﴿ . . . هذا ذكرك ﴾ (٢) من معي وذكر من قبلي . . . ﴿ [٢٤] فزعم أنه لا وجه لهذا . وقال أبو اسحاق في هذه القراءة : المعنى هذا ذكر مما أنزل إليّ ومما هو معي ، وذكر من قبلي ، وقال غيره : التقدير فيها هذا ذكر ذكر من معي مثل «واسأل القرية» . وروي عن الحسن أنه قرأ (الحق فهم مِعْرُضُونَ) (٣) بالرفع بمعنى هو الحق وهذا الحق .

﴿ . . . سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ [٢٦]

قال أبو اسحاق : المعنى بل هم عبادٌ مُّكْرَمُونَ يعني الملائكة وعيسى عليهم السلام . قال : ويجوز في غير القرآن بل عباداً مُّكْرَمِينَ بمعنى بل اتخذ عباداً مُّكْرَمِينَ ، أحاده القراء (٤) أيضاً على أن تروى على اليد أي لم يتحدّهم ، بل اتخذناهم عباداً مُّكْرَمِينَ .

﴿ . . . وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ [٢٨]

أي لا يفعلون شيئاً إلا بإذنه ثم خبر بحكمه جل وعز في كل أحد فقال :

(١) انظر معاني القراء ٢٠٠/٢ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٩١ .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن محبسن . المحتسب ٦١/٢ ، مختصر ابن خالويه ٩١ .

(٤) انظر معاني القراء ٢٠١/٢ .

﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْفَالْسِينَ﴾
[٢٩] الكاف في موضع نصب

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا . .﴾ [٣٠]

قال الأخفش : قال : كانتا لأنهما صنفان كما تقول العرب : هُما إلفاحان أسودان ، وكما قال جل وعز « إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا »^(١) قال أبو اسحاق : كانتا لأنه يُعبر عن السموات بلفظ الواحد بسماء ولأن السموات كانت سماء واحدة . وكذا الأرضون . قال : وقال : رتقا ولم يقل رتقين لأنه مصدر والمعنى كانتا ذواتي رتق . قال أبو جعفر : وروي عن الحسن أنه قرأ (كانتا رَتْقًا)^(٢) قال عيسى : هو صواب وهي لغة . (وجعلنا من الماء ثلثي حبي) نعت لشيء ، وأجاز الفراء :^(٣) كل شيء حياً بمعنى وجعلنا كل شيء حياً من الماء .

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا . .﴾ [٣٢]

نعت لسقف ، ولو كان محفوفة على أن يكون نعتاً للسماء إجاز .

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [٣٣]

فيه من النحر أنه لم يقل : يَسْبَحْنَ ولا يَسْبَحُ . ومذهب سيويه^(٤) أنه لما

(١) اية ٤١ - فاطر .

(٢) وهي أيضاً قراءة عيسى الثقفي وأبي حنيفة . المحتجب ٢/٦٢ ، مختصر ابن خالويه ٩١

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/٢٠١ .

(٤) الكتاب ١/٢٤٠

شرح إعراب سورة الأنبياء

خَبَّرَ بِفَعْلٍ مَنْ يَعْتَلُ وَجَعَلَهُنَّ فِي الطَّاعَةِ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَعْتَلُ خَبَّرَ عَنْهُمْ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ،
وَقَالَ الْفَرَاءُ : (١) لَمَّا خَبَّرَ عَنْهُمْ بِأَفْعَالِ الْأَدَمِيِّينَ قَالَ : يَسْبَحُونَ ، وَقَالَ الْكِسَائِيُّ
يَسْبَحُونَ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ ، كَمَا قَالَ « نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » (٢) ، وَلَمْ يَقُلْ مُنْتَصِرُونَ .

﴿ .. أَفَأَنْ مَتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ [٣٤]

حَيٍّ بِالنِّفَاءِ الَّتِي فِي فَهْمٍ عِنْدَ الْفَرَاءِ (٣) لَتَدُلُّ عَلَى الشَّرْطِ لِأَنَّهُ جَوَابُ
قَوْلِهِمْ : سَنَمُوتُ ، وَبِجَوِّزِ أَنْ يَكُونَ حَيٍّ بِهَا لِأَنَّ التَّقْدِيرَ فِيهَا أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ إِنْ
مَتَّ . قَالَ الْفَرَاءُ : وَيُحْدِثُ حَذْفَ النِّفَاءِ وَاضْمَارَهَا لِأَنَّ هُمْ لَا يَتَّبِعُ فِيهَا الْإِعْرَابَ ،
أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَهْمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مَتَّ .

﴿ .. وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً .. ﴾ [٣٥]

قَالَ الْكِسَائِيُّ : وَالْمَصْدَرُ بِلَاءٍ .

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٣٨]

« مَتَى » عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَكَذَا الْجَوَابُ عَنْهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ إِذَا
قِيلَ : مَتَى وَغَدَاكَ قِيلَ : يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنْ كَانَ نَكْرَةً رَفَعَتْ فَقُلْتُ / ١٤٣ / :
مَوْغَدَاكَ يَوْمَ قَدِيتُ ، وَكَذَا ظُرُوفُ السَّكَنِ ، وَحَكَى الْفَرَاءُ : (٤) اجْتَمَعَ الْجَيْشَانِ
فَالْمُسْلِمُونَ جَانِبَ وَالْكَفَّارُ جَانِبَ صَاحِبِهِمْ . الثَّانِي مَضْمُونٌ لِأَنَّهُ مَعْرُوفَةٌ وَالْأَوَّلُ
مُفْرَغٌ لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ فَاعْتَلَّ فِي النِّصْرِ . مَعَ الْمَعْرِفَةِ لِأَنَّ الْخَبَرَ مُسْتَدَلٌّ بِهَا لِأَنَّهَا مَعْرُوفَةٌ .

(١) المصدر السابق .

(٢) آية ٤٤ - القم .

(٣) معاني الفراء ٢٠٢ / ٢ .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢٠٣ / ٢ . ٢٠٤ . وَالْعَارِضَةُ بِهِ « وَمِثْلُهُ اجْتَمَعَ الْجَيْشَانِ فَالْمُسْلِمُونَ جَانِبَ وَالْكَفَّارُ
جَانِبَ » فَذَا أَضِفْتَ نَصْبَ فَقُلْتُ : الْمُسْلِمُونَ جَانِبَ صَاحِبِهِمْ وَالْكَفَّارُ جَانِبَ صَاحِبِهِمْ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

فَحَسِبْتَ الصَّيْفَ . وَيَسُوا الْمَسَائِلَ عَلَى هَذَا فَيَقُولُ : عَذَابُ اللَّهِ حَالَتِ الْمَسْجِدَ ، وَرِيدُ جَانِبٍ مِنْهُ . وَأَمَّا الْبَصَرِيُّونَ فَالرَّفْعَ عَنْهُمْ الْوَجْهَ إِذَا كَانَ الظَّرْفُ مَتَمَكِّنًا . قَالَ سَبِيهِيَّةٌ^(١) وَيَقُولُ : «مَوْحَاكَ عَلَيْهِ» كَقَوْلِهِ «مَوْحَاكَ كَمَا لَأَنَّ نَحْنُ الْأَسْمَاحُ» وَالْدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِ الْبَصَرِيِّينَ قِرَاءَةُ الْقَدَّارِ . إِلَّا مِنْ شَيْءٍ سَمِعْتُمْ قَالَ : «مَوْحَاكُمْ يَوْمَ الزَّيْتَةِ»^(٢) . وَحَكَى الْفَرَّاءُ^(٣) فِي النُّكْرَةِ : إِنَّمَا الْبَرْدُ شَهْرَانِ ، وَإِنَّمَا الصَّيْفُ شَهْرَانِ ، وَرِيدُ ذَوْنٍ مِنَ الرِّجَالِ . وَهِيَ ذَوْنُكَ بِالنَّحْبِ فِي الْمَعْرِفَةِ .

﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدًّا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ [٤٠]

(هُمْ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَلَا تَعْمَلُ إِلَّا فِي مَعْرِفَةِ (يُنْظَرُونَ) فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ .

﴿ قُلْ مَنْ يَكْلُوَكُمْ ﴾ [٤٢] ، [٤٥]

فَإِنْ حَقَّقْتَ الْهَمْزَةَ جَعَلْتَهَا بَيْنَ الْهَمْزَةِ وَالْوَاوِ ، وَلِهَذَا كَتَبْتُ وَآوًا وَحَكَى الْكَسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ^(١) فِي التَّحْفِيفِ وَجْهَيْنِ الْخَرِيسِ . «قُلْ مَنْ يَكْلُوَكُمْ» بِفَتْحِ اللَّامِ وَاسْتِثْنَاءِ الْوَاوِ ، وَحَكَى «مَنْ يَكْلَاكُمْ» قَالَ : فَأَمَّا «يَكْلَاكُمْ» فَحَقْلًا مِنْ جِهَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا أَنَّ بَدَلَ الْهَمْزَةِ إِنَّمَا يُخْبَرُ فِي الشَّعْرِ ، وَالْجِهَةُ الْأُخْرَى أَنَّهُمَا يَتَوَلَّانِ فِي الْمَاضِي : كَلَيْتَهُ فَيَنْقَلِبُ السَّعْيُ ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى كَلَيْتَهُ أَوْجَعْتُ كَلَيْتَهُ ، وَمَنْ قَالَ لِرَجُلٍ : كَلَاكَ اللَّهُ ، فَقَدْ دَعَا عَلَيْهِ بِأَنْ يُصِيبَهُ اللَّهُ بِوَجْعٍ فِي كَلَيْتِهِ ، وَالْدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُ لَا يَقَالُ : رَجُلٌ مَكْلَى إِلَّا مِنْ هَذَا ، هَكَذَا السَّمَاعُ ، وَلَا نَقَمْتُ إِلَى سَمَاعٍ لَا

(١) الْكِتَابُ ١/ ١١٢ .

(٢) آيَةُ ٥٩ - طه .

(٣) مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢/ ٢٠٣ .

(٤) مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢/ ٢٠٤ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

يَصَحَّ . وإما « يَكْلُوهُمْ » فقد حكى مثله سيويه^(١) في آخر الكلمة إنَّ من العرب من يقول : هو الوُثُو^(٢) ، فيبدل من الهمزة واوا حرصاً على تبيينها ، وفي الخفض من الوُثِي ، وهو الكلؤ ، ومن الكلبي ، وأخذت الكلا . قال الفراء :^(٣) ومن قال : يَكْلُوهُمْ قال في الماضي : كَلَّاتُ فيترك النبرة .

قراؤيو عبد الرحمن السلمي * . ولا تسمع الصمَّ الدعاء . * [٤٥]^(٤) جعلتهما مفعولين فردَّ عليه بعض أهل اللغة وقال : كان يجب على قوله إذا ما نذروهم . قال أبو جعفر : وذلك جائز لأنه قد عُرِفَ المعنى .

* . . وإنَّ كان مثقال^(٥) حَبَّة . . * [٤٧]

اسم كان ولا خبر لها ؛ لأنها بمعنى وقع ، ويجوز النصب على أن تضمير فيها اسمها .

ويؤيد عن ابن عباس وعكرمة^(٦) * ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياءً * [٤٨]^(٧) بغير واو ، وزعم الفراء^(٨) أن حذف الواو والسجى ، هما واحد ، كما قال جل وعز : * وحفظا^(٩) * وردَّ عليه هذا القول أبو إسحاق ؛ لأن الواو تحكى ، لمعنى فلا ترد . قال : وتفسير الفرقان التوراة لأنَّ فيها الفرق بين الحلال

(١) الكتاب ٢/ ٢٨٦ .

(٢) الوث . . الوهن .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٠٥

(٤) السابق .

(٥) نافع بضم اللام والياقوت ينصها . أنظر تفسير الداعي ١٥٥ .

(٦) ب : وغيره .

(٧) أنظر المحتسب ٢/ ٦٤

(٨) معاني الفراء ٢/ ٢٠٥

(٩) آية ٧٠٦ - الإضافات ، أناريت السماء الدنيا بية الكواكب وحفظ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

والحرام . قال : « وضياء » مثل « فيه هُدى ونور »^(١) ، وأجاز الفراء^(٢) ﴿ وهذا ذكر مباركاً أنزلناه . . ﴾ [٥٠] بمعنى أنزلناه مباركاً .

﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده . . ﴾ [٥١] مفعولان^(٣) . قال الفراء :
« رشده »^(٣) هداه .

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ . . ﴾ [٥٢]

قال أبو اسحاق « إِذْ » في موضع نصب أي آتيناه رشده في ذلك الوقت .

﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ جُذُودًا . . ﴾ [٥٨]

فجاء مذكراً لأنهم جعلوا الأصنام ستمرة ما يعمل في عبادتهم إياها (إلا كبيراً لهم) على الاستثناء .

﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ [٦٠]

قال أبو اسحاق إبراهيم : يرتفع من جهتين على معنى هو إبراهيم والمعروف به إبراهيم وعلى النداء . قال أبو جعفر : واسم ما لم يُسم فاعله على مذهب الخليل رحمه الله وسيبويه له ، كما تقول : سِيرِيهِ . وعلى مذهب محمد ابن يزيد اسم ما لم يُسم فاعله مضمَرُ أي يقال له القول واحتيج إلى الاضمار لأن إبراهيم لا يجوز أن يكون اسم ما لم يُسم فاعله بل ذلك محال على كل قول : لأنه

(١) آية ٤٦ - المائدة .

(٢) أنظر معاني الفراء ٢٠٦/٢ .

(٣- ٣) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الأنبياء

من قال : قلت زيدا منطلقاً ، على النعة الشاذة لم يقل : كُنْتُهُ فقلت له إبراهيم
ولم يقل هذا إلا بالرفع ، وإن كانت نك اللغة شاذة لا يَتَكَلَّمُ بها في كتاب الله عز
وجل لشدودها وخروجها على القياس ولولا أن هذا القول لم يقده أحد من العلماء
علمناه لَرَدَدْنَا في الشرح ولكن^(١) غنيا عن ذلك بما تقدم وما وصفناه ، وأنه يلزم
من رفع ١٤٣ ب / هذا على أنه اسم ما لم يسم فاعله أن يقول : قلت زيدا ، كما
أنه إذا قال : يضرب زيد قال : ضربت زيدا ، ولا يقول أحد : قلت زيدا ، ولأنه
معنى : ويلزمه أن يقول : سَيَقُولُونَ ثلاثة^(٢) بالنصب ، فإذا لزمه ما لا يقوله أحد
استغنى عن الريادة . ولو لم يكن في هذا إلا أن النحويين يَعْلَمُونَ الْمُتَعَلِّمُ أن ما
بعد القول محكي ، فيقولون : قلت له زيد خارج ، وكذا قيل له ، لا فرق بين
الفاعلين في الحكاية .

قال أبو إسحاق : ﴿ أَفَ لَكُمْ ﴾ [٦٧] وَأَفَ لَكُمْ . وَيُنُونَ في
اللغات الثلاث ، ويقال : أَفَهُ وَمِنْ كسر الالتقاء الساكنين قال : الأصوات أكثرها
مبنية على الكسر والفتح ؛ لأنه خفيف والنظم إباح ، والتنوين فرق بين المعرفة
والنكرة .

﴿ وَنَجِّنَاهُ وَلَوْطًا ۖ ۞ [٧١] ﴾

عطف على الهاء (إلى الأرض التي بارَكْنَا فيها) لأن الأرض مؤنثة . فاما
قول الشاعر :

(١) في ب ، د : ه الشيء ولكناء تحريف .

(٢) آية ٥ - الكهف .

(٣) هذه قراءة عاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو وحزمة والكسائي وياقوت قرأ نافع وحفص عن

عاصم - تفسير الداني ١٣٩ ، ١٥٥ .

شرح إعراب سورة الأنبياء

٣٠٢ - فَلَا مُزْنَةَ وَدَقْتُ وَدْفِهَا

وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلُ إِبْقَالُهَا^(١)

فرواه أبو حاتم « وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلْتُ إِبْقَالُهَا » . كرد تذكير الأرض . قال أبو جعفر : وما^(٢) في هذا ما ينكر لأنه تأنيث حقيقي . قال محمد بن يزيد : لو قلت : هبم دأوك لحاز ، والكوفيون يقولون : يجوز التذكير لأنه لا علاقة فيه للتأنيث .

﴿ . . وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ . . ﴾ [٧٣]

الأصل أقوامٌ فألقت حركة الواو على القاف فاستقبلت الواو العا وحذفت لالتقاء الساكنين . فإن أفردت الحقت الهاء وقُبِحَ حذفها لأنها عوض مما حُذِفَ

﴿ وَلَوْطًا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا . . ﴾ [٧٤]

بمعنى واذكر لوطاً ، أو بمعنى وآتينا لوطاً ﴿ وَنُوحًا . ﴾ [٧٦] .

﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ . . ﴾ [٧٨]

بمعنى واذكروا . ولم ينصرف « داود » لأنه اسم عجمي^(٣) لا يحسن فيه الألف واللام ، ولم ينصرف « سليمان » لأن في آخره ألفاً ونوناً زائدتين .

﴿ فَفَقَّهْمَنَاهَا سُلَيْمَانَ . . ﴾ [٧٩]

قال أبو إسحاق : أي ففهمنا القصص (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير) معطوف على الجبال ، ويجوز أن يكون بمعنى مع الطير ، كما

(١) مر الشاهد ١٥٢ .

(٢) ب ، د ، ليس .

(٣) ب ، د : أعجمي .

شرح إعراب سورة الأنبياء

تقول : التقى الماء والخشبة . قال أبو اسحاق : ويجوز « الطير » بالرفع بمعنى يسبحن هنّ والطير . قال (وكنا فاعلين) أي نقدر على ما نريد ، وقال غيره : المعنى وكنا فاعلين للأنبياء صلوات الله عليهم مثل هذه الآيات .

﴿ وَلِسَلِيمَانَ الرِّيحُ غَاصِقَةٌ ۖ ۝ ٨١ ﴾

معطوف أي وسخرنا سليمان الريح . وقراء عبد الرحمن الأعرج (وسليمان الريح)^(١) بالرفع قطعه من الأول ، ورفع بالابتداء ، كما نقول : أعطيت زيدا درهماً ولعمراً ديناراً .

﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغْوُصُونَ لَهُ ۖ ۝ ٨٢ ﴾

(مَنْ) في موضع نصب إن نصبت الريح ، ويجوز الرفع^(٢) بالابتداء وإن رفعت الريح فمن في موضع رفع عطفت عليها ، وإن شئت^(٣) بالابتداء أيضاً . « يغوصون » على معنى « مَنْ » ، ولو كان في غير القرآن لجاز يغوص على اللفظ .

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ۖ ۝ ٨٤ ﴾ [٨٤] (وَأَتَيْنَاهُ آيَاتَهُ وَمَثَلُهمْ معهم) لأهل التفسير في معناه قولان عن مجاهد وعكرمة بإسنادين صحيحين فالأول : قبل لأيوب عليه السلام . قد أتيناك أهلكت في الجنة ، فإن شئت تركناهم لك في الآخرة ، وإن شئت أتيناك هم في الدنيا . قال مجاهد : فتركهم الله جل وعز له في الجنة وأعطاه مثلهم في الدنيا . وقال عكرمة : فاختار أن يكونوا له في الجنة ويؤتي مثلهم في الدنيا ، وقال الضحاك : قال عبد الله بن مسعود . كان أهل أيوب عليه السلام قد ماتوا إلا

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ٩٢ .

(٢-٣) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الأنبياء

امرأته فأحياهم الله جل وعز له وإتاه مثلهم معهم ، وعن ابن عباس رحمة الله عليه قال : كان بنوه قد ماتوا ، فأحيوا له وولّد لهم مثلهم معهم .

﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل . . ﴾ [٨٥] بمعنى واذكر كذا .

﴿ وذا النون إذ ذهب مغاضياً . . ﴾ [٨٧]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا عن سعيد بن جبیر أنه قال : مغاضياً لربه جل وعز . وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة ، وهذا ^(١) قول صحيح / ١٤٤ / . والمعنى مغاضياً من أجل ربه . كما تقول : غصبت لك أي من أجلك . والمعنى من يعضب لله جل وعز إذا غصبي . وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أن قول النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « اشترطي لهم الولاء » ^(٢) من هذا . وقال الضحاك « إذ ذهب مغاضياً » أي لقومه فيكون معنى هذا إنه غاضبهم لعصيانهم . وقال الأخفش : إنما غاضب بعض الملوك . وقرأ الحسن (فظن أن لن نقدر عليه) ^(٣) وقرأ يعقوب القاريء (فظن أن لن يُقدّر عليه) ^(٤) .

﴿ وذكرياء . . ﴾ [٨٩] بمعنى واذكر .

وقد ذكرت أن معنى ﴿ . وأصلحنا لهزوجه . . ﴾ [٩٠] أنها كانت سيئة الخلق ، وقال سعيد بن جبیر : إنها كانت لا تلتد . قال أبو إسحاق : (ويدعوننا عما) على أنه مصدر ورعياً بخلاً ، ورعياً مثل بخلاً .

(١) - - - .

(٢) مر تخريجه مر ٦٠٧ .

(٣) انظر البحر المحيطة ٢٣٥ / ٦ .

(٤) المصدر السابق .

﴿وَالَّتِي أَحْضَنْتَ فَرْجَهَا . .﴾ [٩١]

في موضع نصب بمعنى واذكر (وجعلناها وانها آية للعالمين) ولم يقل .
 اثنين قال أبو اسحاق . لأن الآية فيهما واحدة لأنها ولدت من غير فعل . وعلى
 مذهب سبويه أن التقدير وجعلناها آية للعالمين ، وجعلنا انها آية للعالمين ثم
 حذف ، وعلى مذهب محمد بن يزيد أن المعنى وجعلناها آية للعالمين وانها مثل
 ، والمآلة ورُسُولُهُ أَحْتُ أن يَرُوضَهُ «^(١)» . وفي قصة ذي النون حرفٌ مُشْكَلٌ الإعراب
 على قراءة عاصم ﴿ . . وكذلك نَجَّى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٨٨] بسون واحدة لأنها في
 المصحف كذا . وتكلم النحويون في هذا فقال بعضهم . هو لحن لأنه نصب اسم
 ما لم يسم فاعله . وكان أبو اسحاق يذهب إلى هذا القول . وذهب الفراء «^(٢)» وأبو
 عبيد إلى أن المعنى وكذلك نَجَّى السَّحَابَ الْمُؤْمِنِينَ . قال أبو اسحاق : هذا خطأ لا
 يجوز ضرب زيداً . المعنى الضربُ زيداً ؛ لأنه لا فائدة فيه إذ كان ضُرب بدلَ علي
 الضرب . ولأبي عبيد فيه قول آخر وهو أنه أدغم النون في الحميم . وهذا القول لا
 يجوز عند أحد من النحويين عندئذ لُعِدَ النون من الحميم ، فلا تدغم فيها ، ولا
 يجوز في « من جاء بالحسنة » «^(٣)» مجاء بالحسنة . قال أبو جعفر : ولم أسمع في
 هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان قال : الأصل نَجَّى فحذف
 إحدى المونين لاجتماعهما ، كما يحذف إحدى التائين لاجتماعهما نحو قول الله
 جل وعز « وَلَا تَفْرَقُوا » «^(٤)» الأصل تَفَرَّقُوا . والدليل على صحة ما قال أن عاصماً
 يقرأ (نَجَّى) بالسكان الياء ، ولو كان على ما تأوله من ذكرناه لكان منسوحاً «^(٥)» .

(١) آية ٦٢ - التوبة .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٢١٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٠ .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٢١٠ .

(٤) آية ١٦٠ - الأنعام .

(٥) آية ١٠٣ - الأنعام .

(٦) ب ، د : لكانت مفتوحة .

شرح إعراب سورة الأنبياء

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٩٢] على الحال . قال أبو إسحاق :
 أي إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ فِي حَالِ اجْتِمَاعِهَا فَإِذَا تَفَرَّقَتْ لَمْ تَدْخُلْ فِي ذَلِكَ . قال : ويجوز
 إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ، تَجْعَلُ أُمَّتُكُمْ بَدَلًا مِنْ هَذِهِ ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّوَلِيدِ . قال
 أبو جعفر : وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ (وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) ^(١) « أُمَّتُكُمْ » خَبَرُ
 إِنَّ « وَأُمَّةً وَاحِدَةً » خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ ، وَإِنْ ثُبُتَ عَلَى اضْطِرَارٍ مُبْتَدَأٌ ، وَإِنْ ثُبُتَ عَلَى
 بَدَلِ التَّكْرَرِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ .

قال الكسائي : وفي حرف ابن مسعود ﴿.. فَلَا كُفْرَ لِسُغِيهِ﴾ [٩٤]
 وكفر وكفران وكفور بمعنى واحد .

﴿وَحَرَامٌ عَلَى قُرَيْةٍ﴾ [٩٥]

قراءة زيد بن ثابت وأهل المدينة ، وعن علي وابن مسعود وابن عباس
 (وَحَرَمٌ عَلَى قُرَيْةٍ) ^(٢) . وقد رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ (وَحَرَمٌ عَلَى قُرَيْةٍ) ^(٣)
 فَتَحَ الْحَاءَ وَالسَّمَّ وَكَسَرَ الرَّاءَ . وَرُوِيَ عَنْهُ يَضُمُّ الرَّاءَ وَفَتْحَ الْحَاءَ وَالسَّمَّ . وَالْأَيَّةُ
 مُشْكِلَةٌ . وَقَدْ ذَكَرْنَا فِيهَا أَقْوَالَ : فَمَنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِيهَا وَأَحْلَاهُ مَا رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ
 وَأَبُو عَلِيٍّ وَغُثَيْبٌ وَابْنُ إِدْرِيسَ وَمُحَمَّدُ بْنُ فَصِيلٍ وَسَالِسَانُ بْنُ حَيَّانَ وَمُعَلَّى بْنُ دَاوُدَ
 ابْنُ أَبِي هُدَيْدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ حَلَّ وَعَرَّ (وَحَرَامٌ عَلَى
 قُرَيْةٍ أَهْلُكُنَّهَا) قَالَ : وَجَبَ (أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) قَالَ : لَا يَتَوَيَّرُونَ . قَالَ أَبُو
 جَعْفَرٍ : وَاسْتِثْنَى هَذَا بَيْنَ ^(٤) مِنَ اللَّغَةِ . وَشَرَحَهُ أَنْ مَعْنَى / ١٤٤ ب / حَرَمُ الشَّيْءِ
 حُظْرٌ وَمَنْعٌ مِنْهُ . كَمَا أَنَّ مَعْنَى أَحَلَّ أَيْبَحَ وَلَمْ يَنْعَ مِنْهُ . فَإِذَا كَانَ حَرَامٌ وَحَرَمٌ

(١) وهي أيضاً قراءة الحسن ، معاني القراء ١٠/٢ مختصر ابن خالويه ٩٣ ، المحتسب ٦٥/٢ .

(٢) انظر معاني القراء ٢١١/٢ .

(٣) قرأ بها أيضاً عكرمة وابن المسيب وقتادة . المحتسب ٦٥/٢ ، البحر المحيط ٣٣٨/٦ .

(٤) ب ، د : في .

شرح إعراب سورة الأنبياء

سعى واحد^(١) فسمعناه أنه قد ضيق الخروج منه ومنع فقد دخل في باب المحطور بهذا . فاما قول أبي عبيد : إن « لا » زائدة فقد ردة عليه جماعة ؛ لأنها لا تزداد في مثل هذا الموضع ، ولا فيما^(٢) يقع فيه إشكال ، ولو كانت زائدة لكان التأويل بعدا أيضا ، لأنه إن أراد وحرام على قرية أهلكتها أنهم يرجعون إلى الدنيا . فهذا ما لا فائدة فيه ، وإن أراد التوبة فالتوبة لا تحرم .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ﴾ . [٩٦]

وفرا عاصم والأعرج (ياجوج وماجوج)^(٣) بالهمز . قال أبو اسحاق : هما مستندان من لغة الحريق ، ومن ملح أجاج . ولا يصرف ، تجعلهما اسماء للنسيئين على فاعول ومنعول ، ومن ثم يهمل جعلهما أعجيين على قول أكثر النحويين . قال الأخفش : ياجوج : من ياججت ، وماجوج : من ماحجت . وروى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس (وهم من كل حذب يسئلون) قال : من كل شرف يسألون . والتقدير في العربية حتى إذا فتح سد ياجوج وماجوج ، مثل « وأسأل القرية » . فاما جواب إذا ففيه ثلاثة أقوال : قال الكسائي والفراء : حتى^(٤) إذا فُتحت ياجوج وماجوج « اقترب الموعد الحق والواو عندهما زائدة ، وأنشد الفراء :

٣٠٣ - فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاخَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى

سَابِطُنْ حَيْثُ ذِي قَفَافٍ عَقَنْفُلٌ^(٥)

(١) في ب ، د ، واجب ، تحريف . (٢) « فيما » زيادة من ب ، د .

(٣) قراءة السبعة دون همز سوى عاصم . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣١ .

(٤) معاني الفراء ٢/٢١١ .

(٥) الشاهد لامرى القيس انظر ديوانه ١٥ و سَابِطُنْ حَقَفُ ذِي رَكَامٍ عَقَنْفُلٌ ، معاني الفراء ٢/٢١١ .

شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٥٤ .

(جحت . المصحح من بطن لاجين . القفاف : جميع القف هو ما يقع من لاجين . العقنفل :

المتعقد المتداخل) .

شرح إعراب سورة الأنبياء

المعنى عنده انفتحي . وأحار الكسائي أن يكون جواب إذا . فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا . . ﴿ ٩٧ ﴾ . والقول الثالث أن المعنى قاتلوا (يا ويلنا) ثم حذف قالوا . وهذا قول أبي إسحاق ، وهو قول حسن . قال الله جل وعز : **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ الْعَمَلِ** . وحذف القول كثير .

﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ﴾ [٩٨]

المعنى إنكم والأوثان التي تعبدونها من دون الله . ولا يدخل في هذا عيسى عليه السلام ، ولا عذير ، ولا الملائكة ، لأن « ما » لغير الإدميس . والمعنى لأن أوثانهم تدخل معهم النار ليعذبوهم بها إما بأن تحمى وتلتصق بهم ، وإما يكتنوا بعنادها ، وهما « ما » في موضع نصبٍ عطفاً على اسم ان والخبر « حَصْبُ جَهَنَّمَ » أي يرمى بالحصباء .

﴿ . . وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٩٩] ابتداء وخبر ، ويجوز نصب خالدين في غير القرآن .

﴿ لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ [١٠٠]

قيل : في الكلام حذف ، والمعنى - والله أعلم - وهم فيها لا يسمعون شيئاً يَسْرُهُمْ لأنهم صم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى . . ﴾ [١٠١]

قيل : يعني بها الجنة ، وقيل : يعني بها الوعد . (أولئك عنها مُبْعَدُونَ)

شرح إعراب سورة الأنبياء

ابتداء وخير في موضع خبر إن .

﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَتَهَا . .﴾ [١٠٢]

قال أبو عثمان النهدي : على الصراط حيأت تلسع أهل النار فيقولون :

حسن حسن

﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ . .﴾ [١٠٣]

على لغة من قال : حَزَنٌ يَحْزَنُ ، وهي أفصح اللغتين ، وبها قرأ الكوفيون في جميع القرآن وقرأ ابن سحيب بلغة من قال : أَحْزَنٌ يَحْزَنُ في جميع القرآن ، وبها قرأ نافع إلا في هذا الحرف ، وبها قرأ أبو جعفر في هذا الحرف^(٢) خاصة . وقرأ كل ما في القرآن من طائرها على لغة من قال حَزَنٌ يَحْزَنُ .

.. كما بدأنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ . .﴾ [١٠٤]

قال سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله بن مسعود قال :
رُسِلَ إلى ماء من تحت العرش كَسَمَّى الرجل فَنَسَبُ منه لَحْمًا منهم وجَسَدًا منهم
كَمَا تَنَبَّتُ الْأَرْضُ بِالْتَرَى ، وقرأ « كما بدأنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » قال أبو جعفر : في
قوله حل وعمر (ونعديا علينا) حادف والسعيي - والله اعلم - علينا الحجازة والمقدية
ثم أكد ذلك بقوله حل ، غز (إنا كنا فاعلين) قال أبو إسحاق : معنى « إنا كنا
فاعلين » إنا كنا قادرين على فعل ما نشاء .

﴿وَلَقَدْ كُتِبْنَا فِي ١٤٥ / أ/ الزُّبُورِ . .﴾ [١٠٥]

والزبور والكتاب واحد . فلذلك جاز أن يقال للتوراة والانجيل : زبور ، من

(١ - ٢) ساقط من ب . د .

شرح إعراب سورة الأنبياء

وَبَرِّثْ أَهْلَ التَّائِبِينَ ، وَجَعَلَهُ الْوَهَّابُ ، وَمَنْ قَالَ : وَتَوَرَّجَ جَعَلَهُ جَمَعَ رَجَعَ (أَنَّ الْأَرْضَ بَرِّثَهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ) أَحْسَنَ مَا قِيلَ بِهِ أَنَّهُ يَرَادُ بِهَا أَرْضُ الْجَنَّةِ لِأَنَّ الْأَرْضَ الَّتِي فِي الدُّنْيَا قَدْ وَرَّثَهَا الصَّالِحُونَ وَغَيْرُهُمْ .

﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِّقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ [١٠٦]

قال سفيان : بلغني أنهم أهل الصلوات الخمس .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٧]

قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان محمد عليه السلام رحمة لجميع الناس فمن آمن به وصلّى به سعد ومن لم يؤمن به سلم مما لحق الأمم من الخسف والغرق .

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ...﴾ [١٠٨]

يجوز أن يكون « إِنَّمَا » بالكسر ؛ لأن معنى يوحى إليّ : يقال إليّ .

﴿وَإِنْ أَدْرِي...﴾ [١٠٩]

بمعنى ما أدري . وأدري في موضع رفع لأنه فعل مستقبل لم يقع عليه ناصب ولا جازم . وحذفت الضمة من الياء لنقل الضمة فيها (أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ) تُوعَدُونَ (قيل : يعني القيامة .

﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَّكُمْ...﴾ [١١١]

فيل . يعني وما أدري لعلّ الامهال فتنة لكم أي احتياله وتشديده في العبادة (ومتاع إلى حين) إلى انقضاء المدة .

﴿قُلْ^(١) رَبُّ أَحْكَمَ بِالْحَقِّ . . ﴾ [١١٢]

في موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف ، ومن قرأ (أَحْكَمَ بِالْحَقِّ)^(٢) فهو ابتداء وخبر ، وعن أبي جعفر أنه قرأ (رَبُّ أَحْكَمَ بِالْحَقِّ)^(٣) وهذا عند النحويين لحق . لا يجوز عندهم : رَجُلٌ أَقْبَلُ ، حَتَّى تَقُولَ : يَا رَجُلُ ، أَوْ مَا أَشَبَّهُهُ : (وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) أي على ما تصفونه من الكفر .

(١) قراءة السبعة سوى عاصم فإنه قرأ « قال » بالالف . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣١ ، ٤٣٢ .
(٢) قراءة ابن عباس ويحيى بن يعمر والجدي والضحاك وابن محيص . مختصر ابن خالويه ٩٣ ،
المحاسب ٣١/٢
(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٩٣ ، المحاسب ٦٩/٢ .

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الْحَجِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . ﴾ [١]

« الناس » مرفوعون على النعت لأي ، وأجاز المبرني المصوب على الموضع كما تقول : يا زيد الكريم أقبل قال أبو إسحاق : هذا غلط من المازني ، لأن زيدا يجوز الوقف والاقتصاص عليه ، ولا يجوز يا أيها والناس هم المقصودون . والمعنى يا ناس اتقوا ربكم (إن أنزله الساعة) وهي تهادنها ، ورحمة الأرض ، والآيات الباهرة .

﴿ يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ . . ﴾ [٢]

قال أبو إسحاق : تَذْهَلُ تَحِيرُ وترك . مرضعة جارية على الفعل ؛ لأن بعدها (أرضعت) والكوفيون يقولون ^(١) ما كان مخصوصاً به المؤنث لم تدخل الهاء فيه نحو حائض وطالق وما أشبههما . قال علي بن سليمان : الدليل على أن هذا القول غلط إثبات الهاء في موضعه . (وترى الناس سُكَّارَى وما هُمْ بِسُكَّارَى) أي هي لشدة الهول وخفقان القلب . وقرأ أبو هريرة (وترى الناس سُكَّارَى) ^(٢)

(١) معاني الفراء ٢/ ٢١٤ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٢١٥ ، مختصر ابن خالويه ٩٤ .

شرح إعراب سورة الحج

يَكُونَانِ مفعولان . قال سيبويه^(١) يقال : سَكَرَى سَكَارَى سَكَارَى قال : وفهم يقولون : سَكَرَى شَهْوَةً بِمَرْصِي ، لأنه افتد^(٢) تدخل على العقل كالمعرض . قال أبو جعفر : قول سيبويه : وفهم يقولون : سَكَرَى يدل على أن غير هذه اللغة أشهر منها .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [٣]

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، ويجادل على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يجادل على المعنى (وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّרِيدٍ) يضال : مرید وما رد . للاستجاور في السر^(٣) التوقي فيه ، وصخرة مرداء أي ملساء ، ومه قيل : أمرؤ .

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّاهُ﴾ [٤]

(أَنْ) في موضع رفع (فَإِنَّهُ يُضْلَهُ) عطف عليه ومذهب سيبويه / ١٤٥ / ب أن « أَنْ » التالية مكررة للتأكيد ، وأن السعنى كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ يُضْلَهُ . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : التقدير كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ فالواحد أن يُضْلَهُ بفتح الهمزة . ومن رعم أن « أَنْ » في موضع رفع بالابتداء وقد أخطأ ، لأن سيبويه مع أن يُبدأ بأن المفتوحة ، وأجاز سيبويه كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضْلَهُ بكسر الهمزة لأن الفاء جواب للشرط فسيل ما بعدها أن يكون سندا ، والابتداء بأن يكون مكسورا . (وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) محاذ لما كان يأمره بما يؤديه إلى النار قام ذلك مقام الهداية إليها .

(١) الكتاب ٢/ ٢١٢ ، ٢١٤ .

(٢) ب ، د : لأنها .

(٣) في ب ، د : الشيء ، تحريف

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ ۖ﴾ [٥]

وحكى المجهولون . من البعث . واحذر الكوفيين في نزل ما كان ثابته (١) حذرا
من حروف الحلق ان تُسحق وتفتح نحو نعل ، وععل ونعل . محل . قال أبو
اسحق . هذا خطأ وإنما يرجع في هذا إلى اللغة فيقال . لفلان عليّ وعُدّ ولا
يقال : وعُدّ ، ولا فرق بين حروف الحلق وغيرها في هذا ، وإنما هذا مثل قَدِرَ
وقَدِر . قال أبو عبيد : العَلَقَةُ الدَّمُ إذا اشتدتْ حُمُرُهُ . قال الكسائي : ويجوز
(مَخْلُقة) (٢) بالنصب (وغير مَخْلُقة) على الفعل مِ الْقَطْع (لَيْسَ لَكُمْ) أي لَيْسَ
لكم قدرتنا على تصوير ما نشاء . ومن أبو حاتم عن أبي زيد عن السفضل عن
عاصم (لَيْسَ لَكُمْ وَيَقْرُءُ (٣) في الأرحام ما نشاء) بالنصب (إلى أجل مُّسَمًّى ثُمَّ
نَحْنُ نُحْيِيكُمْ طِفْلا) . قال أبو حاتم . النصب على العطف . قال أبو اسحاق :
(وَيَقْرُءُ) بالرفع لا غير ؛ لأنه ليس بمعنى فعلنا ذلك لِقَرَأَ في الأرحام ما نشاء لأن
الله جل وعز لم يحاور (٤) الأدم ليقَرَأَ في الأرحام ما نشاء ، وإنما خلقهم ليدلّهم على
الرشد والصلاح . قال : وطفل بمعنى أفتال قال . ودلّ على ذلك لفظ الجميع
قال : وفيه معنى ويخرج كل واحد منكم طفلا . ومن قرأ (وممكم من يتوفى) (٥)
فمعناه عنده يستوفى أحله . (وممكم من يُدْ إلى أدل العسر) أي إلى الكبر : لأنه
لا يرجو قُوَّة ولا طُول عسر فهو في أدل العسر (لكي لا يعلم من بعد علم شيئا)
مدح الفراء (٦) لكي لا يعلم من بعد علمه الأول شيئا . (من كل زوج بهيج)
قال الكسائي : يقال : يَهْجُ يَهْجَةً وَيَهْجَةً .

(١) ٥٥٠ ب

(٢) النظر معاني الفراء ٢/٢١٥ ، على الحال .

(٣) النظر مختصر ابن خالويه ٩٤ ، ويقرأ البحر المحيط ٦/٣٥٢ .

(٤) ب ، د : لم يحكم .

(٥) حكاه أبو حاتم . النظر مختصر ابن خالويه ٩٤ .

(٦) معاني الفراء ٢/٢١٦ .

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ . . .﴾ [٦]

موضع « ذلك » رفع بمعنى الأمر ذلك قال أبو اسحاق : يجوز أن يكون في موضع نصب على معنى فعل الله ذلك لأنه ^(١) الحق .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ . . .﴾ [٨] في موضع رفع بالابتداء .

﴿ثَانِي عَطْفِهِ . . .﴾ [٩]

نصب على الحال ، ويُتَأَوَّلُ على معنيين : أحدهما أنه رُوي عن ابن عباس أنه قال : هو النَّصْرُ بَيْنَ الْحَارِثِ لَوَيْ عُنْفَهُ وَبَرَحًا وَتَعْلَمًا ، والمعنى الآخر ، وهو قول القراء : ^(٢) أن التقدير : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ثاني عطفه أي معرضاً عن الذكر .

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَذَاكَ . . .﴾ [١٠]

قال أبو اسحاق : « ذلك » في موضع رفع بالابتداء وخبره « بما قدمت يداك » (وأن الله) في موضع خفض عطفاً على الأول ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على معنى والأمر أن الله ليس بظلام للعبيد . قال : ويجوز الكسر « وإنَّ اللَّهَ » .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ عَلَى خُرْفٍ . . .﴾ [١١]

في موضع رفع بالابتداء ، والتسم (القلب على وجهه) على قراءة من قرأ

(١) ب ، د : بانه .

(٢) انظر معاني القراء ٢١٦/٢ .

شرح إعراب سورة الحج

(حسب) وقرأ مجاهد وحميد (حاسب الدنيا والآخرة) ^(١) نصيباً على الحال حسب الدنيا نذم الله جل وعز إياه وأمره بلعنه وأن لا حظ له في غنيمة ولا ثناء ^(٢) وحسب الآخرة بأن لا ثواب له فيها .

﴿ . . . ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ [١٢] قال الفراء : أي الطويل .

﴿يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ . . . ﴾ [١٣]

قد ذكرنا فيه أقوالاً : منها قول الكسائي إن اللام في غير موضعها ، وإن التقديم يدعو من لضره أقرب / ١٤٦ / من نفعه . قال أبو جعفر : وليس للام من التصرف ما يوجب أن يجوز فيها تقديم وتأخير . وحكى لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : في الكلام حذف . والمعنى يدعو لمن ضرة أقرب من نفعه إليها . قال : وأحسب هذا القول غلط على محمد بن يزيد : لأنه لا معنى له لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إليه ، وما أحسب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأحفش سعيد ، وهو أحسن ما قيل في الآية عندي ، والله أعلم . قال : « يدعو » بمعنى يقول و « من » مبتدأ وخبره محذوف . والمعنى يقول لمن ضرة أقرب من نفعه إليها ، ولو كانت اللام مكسورة لكان المعنى يدعو إلى من ضرة أقرب من نفعه . وقال الله جل وعز : « بَأْنِ رَّبِّكَ أَوْحَى إِلَيْهَا » ^(٣) أي إليها . (لبس المولى) في موضع رفع بيئس . وقد شرحنا مثل هذا ^(٤) .

(١) انظر المحاسب ٧٥/٢ .

(٢) ب : فداء .

(٣) آية ٥ - الزلزلة .

(٤) مذكوره في اعراب آية ١٥١ من آل عمران .

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى

السَّمَاءِ . . ﴿ ١٥ ﴾

قد تَكَلَّمَ النحويون في معنى هذه الآية وفي بيان ما اشكل منها . فمن أحسن ما قيل فيها أَنَّ المعنى من كَانَ يَظُنُّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ جل وعز محمداً ﷺ ، وأنه يَتَهَيَّأُ له أَنْ يَنْقَطِعَ النَّصْرُ الَّذِي أُوتِيَهُ ، فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ أَيْ فَلْيَطْلُبْ حَيْثُ يَصِلُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ (ثُمَّ لَيَنْقَطِعْ) لَيْ ثُمَّ لَيَنْقَطِعَ النَّصْرُ إِنْ تَهَيَّأَ لَهُ (فَلْيَنْصُرْ هَلْ يَذْهَبُ كَيْدُهُ) وَحِيلَتُهُ مَا يَغِيظُهُ مِنْ نَصْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَالْفَائِدَةُ فِي الْكَلَامِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَهَيَّأْ لَهُ التَّكْبِيرُ وَالْحِيلَةُ بَأَن يَفْعَلَ مِثْلَ هَذَا لَمْ يَصِلْ إِلَى قَطْعِ النَّصْرِ . وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَكُونَةِ بِاسْمِكَانِ اللَّامِ . وَهَذَا بَعِيدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ : لِأَنَّ ثُمَّ لَيْسَتْ مِثْلَ الْوَاوِ وَالْفَاءِ لِأَنَّهَا يُوقَفُ عَلَيْهَا وَتَنْفَرِدُ .

﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا . . ﴾ [١٧]

خبر « إِنْ » (إِنْ اللَّهُ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ) قَالَ الْفَرَاءُ^(١) وَلَا يَجُوزُ فِي الْكَلَامِ : إِنْ زَيْدًا إِنْ أَخَاهُ مَنْطَلِقٌ ، فَرُغِمَ أَنَّهُ إِنَّمَا جَازَ فِي الْآيَةِ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَحَرَّاةِ أَيْ مَنْ آمَنَ ، وَمَنْ تَهَوَّدَ ، أَوْ تَنْصُرَ ، أَوْ صِبَاً فَتَفْصِلُ مَا بَيْنَهُمْ وَحَسَابَتُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَرَدَّ أَبُو إِسْحَاقَ عَلَى الْفَرَاءِ هَذَا وَاسْتَفْتِيحَ قَوْلَهُ : إِنْ زَيْدًا إِنْ أَخَاهُ مَنْطَلِقٌ . قَالَ : لِأَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ زَيْدٍ وَبَيْنَ الَّذِي ، وَإِنْ تَدَخَّلَ عَلَى كُلِّ مَبْتَدَأٍ هُنَا قَوْلٌ : إِنْ زَيْدًا هُوَ مَنْطَلِقٌ ، ثُمَّ تَأْتِي بِإِنْ فَتَقُولُ : إِنْ زَيْدًا إِنَّهُ مَنْطَلِقٌ .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ . . ﴾

[١٨]

(١) انظر معاني الفراء ٢/٢١٨ .

شرح إعراب سورة الحج

معطوفة على « من » وكذا (والفسر والتجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس) ثم قال جل وعز : (وكثير حق عليه العذاب) وهذا مشكل من الإعراب . فيقال : كيف لم ينصب ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل مثل (١) ، والظالمين أعذب لهم عذابا اليسا (٢) فزعم الكسائي والفراء (٣) أنه لم ينصب لكان حسنا . ولكن احتج الرفع لأن المعنى وكثير أبي السجود ، وفي رفعه قول آخر . يكون معطوفا على الأول دخلا في السجود : لأن السجود ههنا إنما هو الانقياد لتدبير الله جل وعز من ضعف وقوة وصحة وسقم وحسن وقبح ، وهذا يدخل فيه كل شيء . وحكى الكسائي والأحفش والفراء (ومن يهين الله فعالة من مكرم) (٤) أي من إكرام .

قوا ابن كثير وشبل « هذان » (٥) خصمان . [١٩] بتشديد النون ، وفي ذلك قولان : أحدهما أن تشديدها عوض مما حذف من هذين ، والآخر على أنها غير ساقطة في الإضافة . وتناول الفراء (٦) الخصمين على أنهما قريتان أهل دينين ، وزعم أن الخصم الواحد المسلمون ، والآخر اليهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم . قال : فقال : اختصموا لأنهم جميع . قال : ولو قال اختصما لجاز . قال أبو حنيفة : وهذا تأويل من لا أثر له بالحديث (٧) . ولا يكتب أهل التفسير ، لأن الحديث في هذه الآية مشهور برواء سفيان الثوري وغيره عن أبي هاشم عن أبي

(١) في ب ، زيادة « قوله جل وعز » .

(٢) آية ٣١ - الانسان .

(٣) معاني الفراء ٢/٢١٩ .

(٤) قراءة ابن أبي عبيدة انظر الفراء ٢/٢١٩ ، البحر المحيط ٦/٣٥٩ .

(٥) تيسر الداني ٩٤ ، ٩٥ .

(٦) انظر معاني الفراء ٢/٢١٩ .

(٧) في أ ، بالجواب « فأثبت ما في ب ، دلالة أقرب

شرح إعراب سورة الحج

مَجْلَزٌ عَنْ قَيْسِ بْنِ عِبَادٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ قَسَمًا إِنَّ هَذِهِ / ١٤٦ ب / الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي حِمْرَةِ وَعْلِيِّ وَغُبَيْدَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعَنْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنِي بَيْعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عَتَبَةَ ، وَهَكَذَا رَوَى أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ مُحَاهِدٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ^(١) .

﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ...﴾ [٢٠]

رفع بفعل ما لم يسم فاعله (والجُلُودُ) عطف على ما قال الكسائي .
يقال : صَهَرَتْهُ أَنْصَجَتْهُ . والكوفيون يقولون : معى والجلود وجلودهم .

قال أبو اسحاق: وَيُقْرَأُ ﴿... وَيُحْلُونَ^(٢) فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ...﴾ [٢٣] عَلَى فَوَلَكٍ : حَلِي يَحْلِي إِذَا صَارَ ذَا حَلِي . قَالَ : (وَلَوْلُوا) سَعْنَى وَيُحْلُونَ لَوْلُوا ، قَالَ : وَ « لَوْلُوا » سَعْنَى وَمِنْ لَوْلُوا . قَالَ : وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ خَلَطًا مِنْهُمَا .

﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ...﴾ [٢٤]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في اللغة على العموم ، وقيل : الطيب من القول البشارات الحسنة ، وقيل : هو قولهم : « الْحَسَنُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ » ^(٣) .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [٢٥]

اسم « إِنَّ » و (كفروا) صلته (ويَصُدُّونَ) عطف على الذين كفروا . فإن قيل : كيف يعطف مستقبل على ماضٍ ؟ ففيه ثلاثة أوجه : منها أن يكون عطف جملة على جملة ، ومنها أن يكون في موضع الحال ، كما تقول : كَلَّمْتُ زَيْدًا

(١) انظر ذلك في البحر المحيط ٦ / ٣٦٠ .

(٢) قراءة ابن عباس . مختصر ابن خالويه ٩٤ ، المحتسب ٧٧ / ٢ .

(٣) آية ٣٤ - فاطر .

شرح إعراب سورة الحج

وهو جالس ، وقال أبو إسحاق : هو معطوف على المعنى لأن المعنى إن الكافرين والصادقين عن المسجد الحرام . وفي خبر « إن » ثلاثة أوجه : أصحها أن يكون محذوفاً ، ويكون المعنى إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله هلكوا ، وقيل : المعنى إن الذين كفروا يصدون عن سبيل الله والواو مقحمة . قال أبو جعفر : في كتابي عن أبي إسحاق قال : وجائز أن يكون ، وهو وجه ، الحبر (نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ الِيمِ) . قال أبو جعفر : هذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر إن جزماً ، وأيضاً فإنه جواب الشرط . ولو كان خبراً لبقى الشرط بلا جواب ولا سيما والفعل الذي للشرط مستقبل فلا بد له من جواب . (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادي)^(١) فيه ثلاثة أوجه من القراءات : قراءة العامة برفع سواء والعاكف والبادي ، وعن أبي الأسود الدؤلي أنه قرأ (سواء العاكف فيه والبادي) ينصب سواء ورفع العاكف والبادي ، وتروى هذه القراءة عن الأعمش باختلاف عنه ، والوجه الثالث (الذي جعلناه للناس سواء)^(٢) منصوبة سورة (العاكف) فيه بالخفض . فالقراءة الأولى فيها ثلاثة أوجه : يكون الذي جعلناه للناس من تمام الكلام ثم تقول سواء فترفعه بالابتداء ، وخبره العاكف فيه والبادي ، والوجه الثاني أن ترفع سواء على خبر العاكف ، وتبني به التأخير أي العاكف فيه والبادي سواء ، والوجه الثالث أن تكون الهاء التي في جعلناه مفعولاً أولاً وسواء العاكف فيه والبادي في موضع المفعول الثاني ، كما تقول : ظننت زيداً أيه خارج ، ومن هذا الوجه نخرج قراءة من قرأ بالنصب « سواء » بجملة مفعولاً ثانياً ، ويكون العاكف فيه رفعاً إلا أن الاختيار في مثل هذا عند سيبويه الرفع ؛ لأنه ليس جارياً على الفعل ، والقراءة الثالثة على أن ينصب « سواء » لأنه مفعول ثانٍ وبخفض

(١) قراءة السبعة سوى عاصم في رواية حفص ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٥ .

(٢) هذه قراءة فرقة منهم الأعمش . انظر البحر المحيط ٦/٣٦٣ .

شرح إعراب سورة الحج

«العائف» لأنه نعت للناس، والتقدير الذي جعلناه للناس العائف فيه والبادي
... (ومن يؤذ فيه بالحاد بظلم) شرط : وجوابه (نُدْفُهُ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ)
وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس «ومن يؤذ فيه بالحاد بظلم» قال
الشرك . وقال عطاء : الشرك والقتل . وقد ذكرنا هذه الآية .

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ . . .﴾ [٢٦]

في دخول اللام ثلاثة أوجه : لأنه يقال : بَوَّأْتُ زيدا منزلا . فأخذ الثلاثة
الأوجه أن تحمله على معنى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مَبُوءًا ، والوجه الثاني أن
تكون اللام متعلقة بالمصدر مثل «ومن يؤذ فيه بالحاد» ، والوجه الثالث أن تكون
اللام زائدة ، وهذا قول الفراء^(١) . قال : مثل «ردف لكم»^(٢) (أن لا تُشْرِكْ بِي
شَيْئًا) في « أن » ثلاثة أوجه : قال / ١٤٧ / الكسائي : في المعنى «بأن لا» ،
والوجه الثاني أن تكون « أن » بمعنى أي مثل «وانطلقوا السلا منهم أن امشوا»^(٣) ،
والوجه الثالث تكون « أن » زائدة لتوكيد مثل « فلما أن جاء البشير »^(٤) وفي قوله
(لا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا) وفي ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ [٢٧] وما بينهما من
المخاطبة ثلاثة أوجه كلها عن العشاء . فأما قول المتقدمين فإن هذا كله مخاطبة
لإبراهيم عليه السلام . كما روى حماد بن سعدة عن عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال لإبراهيم عليه السلام : « أذن في الناس بالحج »
فجعل لا يصح يقوم إلا قال : إنه قد بُني لكم بيت فحجوه فأجابه كل شيء من
صحرة وشجرة وغيرها بليتك اللهم بليتك . وروى حماد بن سعدة عن أبي عاصم

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٢٣ .

(٢) آية ٧٢ - التمل .

(٣) آية ٦ - ص .

(٤) آية ٦٩ - يوسف .

شرح إعراب سورة الحج

الغنوي عن أبي الطفيل قال : قال ابن عباس : أتدري ما كان أصل التلبية قلت : لا ، قال : لما أمر إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالحج خففت الحبان رؤوسها له ، ورفعت له القرى ، فنادى في الناس بالحج فاجابه كل شيء ، بلبك اللهم لبك ، فهذا وجه . وقيل : « أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين » لا إبراهيم عليه السلام . وتم الكلام . ثم خاطب الله جل وعز محمدا عليه السلام فقال : « وأذن في الناس بالحج » أي أعلمهم أن عليهم الحج ، والوجه الثالث أن هذا كله مخاطبة للنبي ﷺ وهذا قول أهل النظر : لأن القرآن أنزل على النبي عليه السلام فكل ما فيه من المخاطبة فهي له إلا أن يدل دليل قاطع على غير ذلك . وهذا دليل آخر يدل على أن المخاطبة للنبي عليه السلام وهو « أن لا تشرك » بالتاء . وهذا مخاطبة لمشاهد ، وإبراهيم عليه السلام غائب . فالمعنى على هذا وإذا كان إبراهيم مكان البيت فجعلنا لك الدلائل على توحيد الله جل وعز ، وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده فلا تشرك بي شيئا ، وطهر بيتي للطائفين والطائفين والناكس والركع السجود وأذن في الناس بالحج . قيل . المعنى أعلمهم أنك تحج حجة الوداع ليحجوا (بأذك رجالا) نصب على الحال . (وعلى كل ضامر يأتين) فيه ثلاثة أوجه : « يأتين » لأن معنى ضامر معنى « ضوامر » فنعته بياتين ، وفي بعض القراءات (يأتون)^(٢) يكون للناس . قال الفراء : ويجوز يأتي على اللفظ .

﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ ۚ ۞ [٢٩]

وقرأ أهل الكوفة بإسكان اللام^(٣) ، وهو وجه بعيد في العربية لأن ثم يوقف

(١) ب ، د : بمعنى .

(٢) هي قراءة ابن مسعود . مختصر ابن خالويه ٩٥ .

(٣) قرأ بالسكون أهل المدينة وعاصم والأعمش . معاني الفراء ٢٢٤/٢ .

شرح إعراب سورة الحج

عليها . ولا يجوز أن يُتداً بساكن وجوازه على نعد « ثُمَّ » عاطفة كالواو والفاء
وفُتحت الميم من ثُمَّ لالتقاء الساكنين ، ولا يجوز ضمها ولا كسرها ، لأنها لا
تنصرف . والتقدير في العربية ثم ليُفضوا أجل تفنهم ، مثل « وإسأل القرية »
(وليؤفوا نذورهم) فيه ثلاثة أوجه : كسر اللام على الأصل ، واسكانها ثقل
الكسرة ، والوجه الثالث أن عاصماً قرأ (وليؤفوا نذورهم) .

﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ . . ﴾ [٣٠]

أي الأمر ذلك من الفروض والسعنى ومن يعظم عنده فعل الحرام تعظيماً لله
جل وعز وخوفاً منه (فهو خير له) ابتداء وخبر . (إلا ما يتلى عليكم) في موضع
نصب على الاستثناء (فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ) (من) عند التحريمين لبيان
الجنس إلا أن الأخفش زعم أنها لتعويض أي فاجتنبوا الرجس الذي هو من الأوثان
أي عبادتها . وهو قول غريب حسن .

﴿ حُقَاءٌ . . ﴾ [٣١]

نصب على الحال وكذا (غير مُشْرِكِينَ) . (ومن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ
السَّمَاءِ) أي هو يوم القيامة لا يملك لنفسه نفعا ، ولا يدفع عن نفسه عذاباً بسنة
من خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه ما هو فيه (فَتُحْطَفُ الطَّيْرُ)
أي تُقَطَّعُ بسخالها . ولا يسكن دفعها عن نفسه . وفي « تحطفه » ثلاثة أوجه
سوى هذا . قرأ الأعرج (فَتُحْطَفُ)^(١) بفتح التاء والخاء وتشديد الطاء ، وقرأ أبو
رجاء (فَتُحْطَفُ)^(٢) بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء ، وتروى هذه القراءة عن
الحسن ، والوجه الثالث / ١٤٧ ب / يروى عن الحسن (فَتُحْطَفُ)^(٣) بكسر التاء

(١) هي قراءة نافع . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٩٥ .

(٣) المصدر السابق : البحر المحيط ٣٦٦/٦ .

شرح إعراب سورة الحج

والحاء وتشديد الطاء . فقرأة الأعرح الأصل فيها فتخططه ثم ادغم التاء هي الطاء
والتي حركه التاء على الحاء . وقراءة ابي رضاء على أنه كسر الحاء لا لبقاء
الساكنين . والقراءة الأخيرة على هذا إلا أنه كسر التاء على لغة من قال : أنت
تضرب . والسحيق : العبد .

﴿ ذَلِكَ .. ﴾ [٣٢]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في موضع رفع بالاستثناء أي ذلك أمر الله جل وعز .
ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر مبدأ محذوف ، ويجوز أن يكون في
موضع نصب أي أتبعوا ذلك من أمر الله جل وعز في الحج . (ومن يعظم شعائر
الله) أحسن ما قيل فيه أن المعنى ومن يعظم ما أمر به في الحج . سمي شعائر ؛
لأن الله جل وعز أشعر به أي أعلم به وتعظيمه إياه أن لا يعصى الله جل وعز فيه
(فأبها من تقوى القلوب) أي من تقوى الاسان رتبة بقلبه . وهو محار .

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا .. ﴾ [٣٤]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم وقرا الكوفيون إلا عاصم
(منسكاً)^(١) بكسر السين . قال : وفي كتابي عن أبي اسحاق منسك بفتح السين
مصدر بمعنى المنسك والمنسوك ، ومنسك أي مكان منسك مثل مجلس . قال أبو
جعفر : وهذا غلط قبيح إنما يكون هذا في فعل يفعل نحو جلس يجلس والمصدر
مجلس والموضع مجلس فأما فعل يفعل فلا يكون منه مفعل اسماً للمكان ، ولا
مصدراً إلا أن يسمع شيء فيؤدى على ما سمع ، على أن الكثير في كلام العرب
منسك ، وهو القياس ، والباب ، ومنسك يقع في كلام العرب على ثلاثة أوجه .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ .

شرح إعراب سورة الحج

يكون معديراً ، ولطرف الزمان ، ولطرف المكان . قال الفراء^(١) المنسك في كلام العرب الموضع المعتاد في حيز أو غير . وقل . مناسك الحج لترداد الناس إليها . (فإنيكم إليه واحد) أي لا تذكروا على ذاتكم اسم غيره (ويسم السجيت) عن أهل التفسير فيه ثلاثة أقوال : قال غيره بن موسى : المسجت الذي لا يظلم وإذا أظلم لم يتغير . وقال الوليد بن عبد الله : المسجون . المحلصون لله جل وعز . وقال مجاهد : هم المظمتون بأمر الله جل وعز . قال أبو جعفر : الخبت من الأرض : المكان المظمت المنخفض ، فاشتقاقه من هذا .

﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ۝ [٣٥] ﴾

ن يعصوه فيعافوا (والصديقين على ما أصابهم) أي يصبرون على الشدة في الطاعة والنهي عن المنكر (والقيمين الصلاة) فيه ثلاثة أوجه : (هالمقيمين الصلاة) بالتحقق على الأصوة وتحذف النون عنها ، ويجوز الصب مع حذف النون لأن الألف واللام بمعنى الذي . هذا قول سيويه^(٢) . وقال أحمد بن يحيى : جاز الصب مع حذف النون بحذف النون الواحدة ، لأنك في الواحد نصبه فنقول : هم الواحد درهما . والوجه الثالث في الكلام والمقيمين الصلاة على الأصل .

﴿ وَالْبُذُنْ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ ۝ [٣٦] ﴾

منصوبة باضمار فعل مثل الثاني ، وقرأ ابن أبي اسحاق (والبُذُنْ)^(٣) بضم الباء والدال ، وكذا روي عن عيسى والحسن وأبي جعفر . وحكى الفراء أنه يقال

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٠ .

(٢) أنظر كتاب ١/ ٩٣ . ٩٥ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٩٥ .

شرح إعراب سورة الحج

لِلوَاحِدَةِ بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : بَدَنٌ وَبَدَنٌ مِثْلُ وَشٍ وَوَشْنٍ ، وَبَدَنٌ بِقَالَ : إِنَّهُ جَمْعُ الْحَبِيعِ أَيْ بَدَنَةٌ وَبَدَانٌ وَبَدَنٌ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَلِمَ صَارَ بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ أَفْصَحَ ، وَخَشَبَةٌ وَخَشَبٌ أَفْصَحَ . وَالْوَرْدُ وَاحِدٌ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ بَدَنَةً فِي الْأَصْلِ نَعْتٌ مِنَ الْبَدَانَةِ ، وَهِيَ السَّمْعُ ، وَخَشَبَةٌ لَيْسَتْ^(١) نَعْتٌ ، الْمَعْنَى أُولَى النَّاسِكِينَ ، وَمَا لَيْسَ نَعْتٌ أُولَى بِالْحَيَاةِ . أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ : حَذَلْتُ وَحَذَلَاتٌ ، وَخَلَوْتُ وَخَلَوَاتٌ ، وَحَقَّتْ وَحَقَقَاتٌ . وَطَلَسْتُ وَطَلَسَاتٌ (فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ) فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجَهٌ قَدْ قُرِئَ بِهَا : قِرَاءَةُ الْعَامَةِ (صَوَافٍ) ، وَعَنِ الْحَسَنِ وَالْأَعْرَجِ (صَوَافِي) فَإِذَا^(٢) جَمَعَ صَافِيَةٌ ، / ١٤٨ / أَوِ الْخَالِصَةِ . وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ (صَوَافِي)^(٣) جَمَعَ صَافِنَةٌ . قَالَ الْفَرَّاءُ :^(٤) الصَّافِنَةُ الْقَائِمَةُ ، وَحَكَى غَيْرُهُ أَنَّهَا الْقَائِمَةُ عَلَى ثَلَاثٍ ، وَحَكَى أَبُو عَيْنَةَ أَنَّ الصَّافِنَةَ الَّتِي فَدَّ جَمَعَتْ رَحْلَيْهَا وَرَفَعَتْ سُنُكَيْهَا ، وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو الْجَدِّي : الصَّافِنُ عَرَبِيٌّ فِي مَقْدَمِ الرَّجُلِ فَإِذَا قُورِبَ عَلَى الْفَرَسِ رَفَعَ رَحْلَيْهِ (فَإِذَا وَجَّعَ خُوفُهَا) قَالَ مَقْسَمٌ عَنْ أَبِي عِيَّاسٍ قَالَ : هَذَا وَقَعَتْ عَلَى جَنْبِهَا .

﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا ۚ ۞ ﴾ [٣٧]

عَلَى تَذْكِيرِ الْجَمْعِ ، وَيُقَالُ عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ (وَلَكِنْ بِأَلِ التَّنْوِي) لِأَنَّ التَّنْوِي وَالتَّنْيَ وَاحِدٌ . وَيُقَالُ عَلَى لَفْظِ التَّنْوِي . (وَبَشَرِ السُّخَّاسِينَ) أَيْ الدِّينِ أَحْسَنُوا فِي آدَاءِ مَا عَلَيْهِمْ .

(١) ب زيادة بمعنى هـ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٢٦ ، مختصر ابن خالويه ٩٥ ، وفي ب بعدها زيادة فلا هو .

(٣-٤) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٢٦ .

﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ ﴾ [٣٩]

فيه ثلاثة أوجه من القراءات : هذه التي ذكرناها قراءة أهل المدينة ، وقرأ أبو عمرو وعاصم (أذن) كما قرأ أهل المدينة وقرأ (يُقاتلون) بكسر (التاء) ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (أذن) بفتح الهمزة والذال (يُقاتلون) بكسر التاء والمعاني في هذا متفاربة لأنهم قد قاتلوا وفوتوا إلا أن قراءة أهل المدينة في هذا أصح معنى ، وأبين من وجهين : أحدهما أنه قد صحح عن ابن عباس أنها أول آية نزلت في القتال . قال أبو جعفر : كما حدثنا أبو الحسن محمد بن محمد قال : حدثنا محمد بن حماد الطهراني قال : أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش عن مسلم عن سعيد عن ابن عباس أنه يقرأها « أذن للذين يُقاتلون » وقال : هي أول آية أنزلت في القتال . قال الطهراني : لا أدري كيف القراءة فإذا كانت أول آية أنزلت في القتال فهم لم يقاتلوا بعد . فيبعد أن يكون « أذن للذين يُقاتلون » وكان يُقاتلون بينا ، والجهة الأخرى أن بعده « بأنهم ظلموا » . وبعده « الذين أخرجوا » فوجب أيضا أن يكون « يُقاتلون » بأنهم ظلموا لأنهم ظلموا واحدا . كما تقول : جريته بعبه ولبغيه . قال أبو إسحاق : ولا يجوز : وأن الله على بصيرهم لفدير . بفتح الهمزة لأن إن إذا كانت مفعلا للام لم يجز فتحها^(١) .

﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ [٤٠]

في موضع خفض بدلا من الذين (إلا أن يقولوا ربنا الله) في موضع نصب على مذهب سيبويه استثناء ليس من الأول ، وقال الفراء^(٢) : يجوز أن تكون

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٧ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) ب ، د : فيها الفتح .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢٢٧/٢ .

شرح إعراب سورة الحج

« أن » في موضع خفض بقدرها مرددة على الباء ، وهو قول أبي اسحاق ، والمعنى عنده الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا بأن يقولوا : ربنا الله أي أخرجوا بتوحيدهم . أخرجهم أهل الأوثان . (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) روى عن أبي الدرداء أنه قال : لولا أن الله جل وعز يدفع بمن في المساجد عمن ليس في المساجد ، ومن يغزو عمن لا يغزو لأراهم العذاب ، وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد : لولا أن الله جل وعز يدفع بأخذ الحقوق بالشهادات (لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد) ولم يقصر ، صوامع ومساجد ، لأنهما جمعان ، وهما نهاية الجسوع فنقلا فسعا الصرف . وكذلك كل جمع ثالث خروفيه ألف وبعد الألف حرفان أو ثلاثة . وقوله جل وعز (يذكر فيها اسم الله كثيرا) الذي يجب في كلام العرب على حقيقة النظر أن يكون يذكر فيها اسم الله^(١) عائدا على المساجد لا على غيرها لأن التفسير يليها . ويجوز أن يكون يعود على صوامع وما بعدها . ويكون السعنى في وقت شرائعهم وإقامتهم الحدود والحق .

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [٤١]

قال أبو اسحاق : « الذين » في موضع نصب رداً على « من يعني في » ولينصرون الله من ينصرونه ، وقال غيره : « الذين » في موضع خفض رداً على قوله « أذن للذين يقاتلون » ، ويكون « الذين إن مكانهم في الأرض » الأربعة من أصحاب رسول الله ﷺ ، لم يسكن في الأرض غيرهم من الذين قيل فيهم : « أذن للذين يقاتلون » ١٤٨ ب / وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم . وبهذه الآية يحتج في إمامة أبي بكر وعمر وغيرها من الآي . قال أبو جعفر : وقد

(١) في ب ، د زيادة ، كثيرا .

شرح إعراب سورة الحج

ذِكْرُنَا^(١) مَا فِي ﴿... تَمُودُ﴾ [٤٢] من الصرف وتركه^(٢).

﴿... وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ...﴾ [٤٥]

قال الضحك : أي متروكة . وفرا الجحدري (وبئر مُعْطَلَةٌ)^(٣) وإن السعني واحد . وفي هذا أعظم المعطلة^(٤) . وعظّم الله جل وعز يقدم قد أهلكوا وبُشِتْ آثارهم يعرفونها . قال الأصمعي : سألت نافع بن أبي نعيم أنهم البئر والذئب فقال : إن كانت العرب تهمزها فاصرها ، وأكثر الروايات عن نافع بهمزها إلا ورشا فإن روايته عنه بغير همز فيهما ، والأصل الهمز . قال أحمد بن يحيى : الذئب مشتق من تداءت الرياح ، إذا جاءت من وجوه كثيرة ، وكذلك الذئب . قال أبو جعفر : فإذا حذفت الهمزة ، وهي ساكنة لم يكن بعد السكون إلا قلبها إلى ما أتته ما قبلها . والنراء يذهب إلى أن « وبئر » معطوفة على عروضها ، وبئر اسحاق يذهب إلى أنها معطوفة من « قرية » أي ومن بئر . ثم قال : « أحدثها وإلى المصير » قال أبو اسحاق : أي بالعذاب . ثم حذف : لأن قلبه ما يدل عليه ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ...﴾ [٤٧]

﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أميته...﴾ [٥٢]

هذه آية مشكلة من جهتين : إحداها أن قوماً يروون أن الأنبياء فيهم

(١) مرفى إعراب آية ٧٣ من سورة الأعراف .

(٢) ب : غيره .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٩٦ .

(٤) ب : المعطلة .

شرح إعراب سورة الحج

مُرْسَلُونَ وَغَيْرُ^(١) مُرْسَلِينَ ، مَسَدَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الْحِمَمُ ، وَغَيْرُهُمْ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ^(٢) أَنْ يَقَالَ : نَبِيٌّ حَتَّى يَكُونَ مُرْسَلًا . وَالدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا قَوْلُهُ جَل وَعَزْ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » فَأَوْجِبَ لِلنَّبِيِّ الرِّسَالَةَ . وَإِنَّهُ مَعْنَى نَبِيٍّ أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَل وَعَزْ ، وَمَعْنَى أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَل وَعَزْ هُوَ الْإِسْلَامُ بَعْدَهُ وَالْحِجَةُ الْأُخْرَى الَّتِي فِيهَا الْأَشْكَالُ الْحَدِيثُ السُّورِيُّ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَفَذَلِكَ بَاهُ بِإِسْنَادِهِ^(٣) . وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ سَمِعَ قَرَأَ « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ فَإِنْ شِئْتُمْ لَنُرْسِلَنَّ^(٤) » وَسُيَّهَا كَذَا فِي رَوَاةِ الزُّهْرِيِّ . وَفِي رَوَاةٍ غَيْرِهِ « فَبَيْنَ الْغَرَانِيقِ الْعُلَى » . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا يَجِبُ أَنْ يُوقَفَ عَلَى مَعْنَاهُ مِنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ لِقَطْعِهِ مِنْ طَعْنٍ فِيهِ مِنْ السُّلْحَدِينَ . فَأُولَٰئِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ لَيْسَ بِمُتَّصِلِ الْإِسْنَادِ ، وَلَهُ اتِّصَالُ إِسْنَادِهِ وَصَحِّحَ لَكَ الْمَعْنَى فِيهِ مَصْحُوحًا . فَأَمَّا مَعْنَى « وَسُيَّهَا » فَإِنَّ^(٥) مَعْنَاهُ وَأَسْقَطَ . وَيَكُونُ تَقْدِيرُهُ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَشَمَّ الْكَلَامَ ، ثُمَّ أَسْقَطَ . وَغَرَانِيقُ الْعُلَى ، مَعْنَى الْمَلَائِكَةُ فَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ ، يَعُودُ الصُّمُورُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ . فَأَمَّا مَنْ رَوَى « فَبَيْنَ الْغَرَانِيقِ الْعُلَى » فَهُوَ رَوَى أَنَّ يَكُونُ الْقَوْلُ مُحْدُوفاً كَمَا نَسْتَعْمِلُ الْعَرَبُ فِي أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَغِيرِ حَدَفٍ . وَيَكُونُ تَوْجِيحًا : لِأَنَّ قَوْلَهُ أَفَرَأَيْتُمْ فَيَكُونُ هَذَا احْتِجَاحًا عَلَيْهِمْ . فَإِنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَفَاءُ كَانَ الْكَلَامُ مَسَاحًا فِي الصَّلَاةِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّصْبِيرُ لِلْمَلَائِكَةِ كَمَا يُصَوِّرُ مَا يُعْرِفُ مَعْنَاهُ فَيَسْخُ اللَّهُ جَل وَعَزْ ذَلِكَ لَمَّا فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ . وَالَّذِي فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ إِذْ أَلَا التَّصْبِيرَ أَنْ يُسَازَ عَلَى قَوْمٍ فَيَقُولُ لَهُمْ : هَذَا التَّصْبِيرُ لِلَّاتِ وَالْعُزَّىٰ ، فَأَيُّ ذَلِكَ جَل وَعَزْ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْغَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلَفِّئُ

(١-١) فِي ب ، ٥٥ وَفِيهِمْ غَيْرُ مُرْسَلِينَ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ لَا يَجُوزُ .

(٢) ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ .

(٣) انْظُرْ ذَلِكَ فِي تَفْسِيرِ انْقِرَاطِي ١٢ / ٨٠ ، ٨١ .

(٤) ب ، ٥ : فَيَكُونُ .

شرح إعراب سورة الحج

الشيطان . وفي الآية قولان أحدهما أن يكون المعنى لما تلا ، أو أريت
اللائات والعزى . قال رجل الفنى الشيطان على لسانه . فإنهم الغواثيق العلى .
والقول الآخر أن علي بن أبي طلحة روى عن ابن عباس في قول الله جل وعز .
« إلا إذا تمنى » قال : إذا تحدث الفنى الردة الشيطان في أميته ، قال : في
حديثه (فينسج الله ما يلقي الشيطان) قال : فيبطل الله ما يلقي الشيطان . وهذا
من أحسن ما قيل في الآية / ١٤٩ / وأعله وأجله (١) . وقد قال أحمد بن محمد
ابن حنبل : سمعت صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لروح فيها رجل
الذي مضى قريشاً ما كان كثيراً . والمعنى عليه أن النسي إذا حدث نفسه ألقى
الشيطان في حديثه على جهة الحيلة ، فيقول له : لو سألت الله جل وعز أن يغسب
كذا ليضع المسلمون ، ويعلم الله حل وعز أن الصلاح في غير ذلك فيبطل ما يلقي
الشيطان ، كما قال ابن عباس وحكى الكسائي والفراء (٢) جميعاً تمنى إذا حدثت
نفسه . وهذا هو المعروف في اللغة . وقد حكى أيضاً (٣) تمنى إذا تلا ، وروى
ذلك عن الضحاك .

وحكى (٤) أبو عبد الرحمن السلمي . في تروية . [٥٥] بضم الميم والكسر
أعريف (حتى تأتيهم الساعة بغتة) قال محمد بن يزيد : هو مصدر في موضع
البحان (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) سمي يوم القيامة عقيماً لأنه ليس يعقب عنه
يوماً مثله .

« ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة . . . » [٦٣]

(١) ب ، د : وأجله .

(٢-٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٢٩ .

(٤) في ب ، د ويقال تمنى إذا كذب وقرأ .

شرح إعراب سورة الحج

فتصبح ليس بجواب وإنما هو خبر عند الخليل رحمه الله . قال الخليل :
المعنى انتبه^(١) أنزل من السماء ماءً فكان كذا وكذا كما قال :

٣٠٤ - أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ أَنْ يَنْزِلْ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحَ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً^(٢)

وهل تُخَيِّرُكَ الْيَوْمَ بَيِّدًا سَمَلًا^(٣)

وقال الفراء^(٤) : « أَلَمْ تَرَ » خبر ، كما تقول في الكلام : الكلام : اعلم أن الله تبارك وتعالى يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً .

﴿ .. وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ .. ﴾ [٦٥]

وسخر الفلك ، ويجوز أن يكون المعنى وأن الفلك ، ويجوز الرفع على الابتداء (ويسلك السماء أن تقع) في موضع نصب أي ويسلك السماء كراهة أن تقع على الأرض .

﴿ .. قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُم النَّارِ .. ﴾ [٧٢]

فيها ثلاثة أوجه : الرفع بمعنى هو النار أو هي النار ، والخفض على البدل . والنصب فيه ثلاثة أوجه : يكون بمعنى أعني ، وعلى ضمائر فعل مثل الثاني ، ويكون محمولاً على المعنى أي أعرفكم بشرٍّ من ذلكم النار .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ .. ﴾ [٧٣]

أحسن ما قيل فيه أن المعنى ضُرِبَ لِيُجَلَّ عِزُّهُ مِمَّا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ مَثَلٌ .

(١) في ب ، د زيادة « لهذا أنظر كيف » .

(٢) الشاهد لجميل بن يعمر . أنظر ديوان جميل بثينة ١٤٤ ، الكتاب ١/٤٢٢ ، معاني القرآن للفراء ٢٧/١ ، ٢٢٩/٢ (غير منسوب) وكذا في تفسير الطبري ١٧/١٩٧ . السياق : الأرض المستبعدة .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٢٩/٢ .

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ . . ﴾ [٧٨]

قال أبو اسحاق: قيل: إن هذا منسوخ. قال: وكذا « اتقوا الله حقَّ تَقَاتِهِ »^(١) قال أبو جعفر: وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ، لأنه واجت على الإنسان، كما روى حيوة بن شريح عن أبي هاني الخولاني عن عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ قال: المجاهد من جاهد نفسه لله جل وعز^(٢)، وكما روى أبو طالب عن أبي أمامة أن رجلاً سأل النبي ﷺ أي الجهاد أفضل، عند الجمرة الأولى؟ فلم يجبه ثم سألته عند الجمرة الثانية فلم يجبه، ثم سألته عند جمرة العقبة فقال عليه السلام: أين السائل؟ فقال: أنا ذا فقال ﷺ: « كلمة عدل عند سلطان جائر »^(٣). (هو اجتباكم) فدل بهذا على فضل اصحاب رسول الله ﷺ، وعلى الرد على من ينتقصهم؛ لأنه جل وعز اختارهم لنصرة نبيه عليه السلام. (وما جعل عليكم في الدين من حرج) في موضع نصب و (من) زائدة للتوكيد (ملة أبيكم إبراهيم) قال الفراء: «أي كملة أبيكم، فإذا ألقيت الكاف نصبت أي وسع عليكم كملة أبيكم. قال: وان شئت نصبت على الأمر. قال أبو اسحاق: المعنى اتبعوا ملة أبيكم. قال: (هو سَمَاكُمْ المسلمين) يجوز أن يكون لإبراهيم عليه السلام أي سَمَاكم المسلمين فيما تقدّم (وفي هذا) أي وفي حكمه أن من اتبع محمداً ﷺ فمُوحِداً فقد سَمَاكُمْ المسلمين. قال أبو جعفر: هذا القول مخالف لقول العلماء الأئمة. وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس هو سَمَاكم المسلمين قال: الله جل وعز، وكذا

(١) آية ١٠٢ - آل عمران .

(٢) الترمذي ١٩/٩، ابن ماجه باب ٢٠ حديث ٤٠١١، سنن أبي داود حديث ٤٣٤٤ .

(٣) الترمذي ١٩/٩، ٢٠، ابن ماجه ٢٠ حديث ٤٠١١ .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/٢٣١ .

شرح إعراب سورة الحج

روى ابن جريج عن عطاء/ب/١٤٩ عن ابن عباس . وروى ابن نجیح عن مجاهد في قوله جل وعز : « هو سَمَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » قال : سَمَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ الْكُتُبِ وَالذِّكْرِ ، وفي هذا القرآن . (لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ) أي بتبليغه إياكم .

وبإيجابتكم إياه (وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) بتبليغكم إياهم وبما ترون منهم (وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ) قبل : أي امتنعوا بما أعطاكم من القوة وانسأط اليد من المعاصي . (هُوَ مَوْلَاكُمْ) أي ولي نعمكم ، وولي ما تحتاجون إليه في حياتكم . ولهذا كُره أن يقال للإنسان : يا مولاي من هذه الجهة ، ويقول : هذا عبدي . أو أمتي . قال النبي ﷺ : ولكن ليقُلْ فتاي أو فتاتي . (فنعم المولى) أي فنعم الولي لكم لأنه يريد بكم الخير (وَنَعْمَ النَّصِيرُ) لمن أطاعه .

شرح إعراب سورة المؤمنين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . . ﴾ [١]

ومن قرأ (قد أفلح) ألقى حركة الهمزة على الدال وحذف الهمزة لأن الدال كانت ساكنة ، وإذا خَفَفَتِ الهمزة قُرِبَتْ من الساكنين ، فحُذِفَتِ الهمزة لهذا^(١) ثم أُلْقِيَتْ حركتها على الدال .

﴿ الَّذِينَ . . ﴾ [٢]

في موضع رفع نعت للمؤمنين (هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) مبتدأ وخبره داخلون في الصلاة ، وكذلك ما بعده .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [٣]

قال الضحاك : اللغو الشرك . قال أبو جعفر : اللغو في اللغة ما يجب أن يُلغَى أي يُطْرَحَ^(٢) . ومن أحسن ما قيل فيه قول الحسن : إنها^(٣) المعاصي كلها . فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال : هو الشرك . وقول من قال : هو الغناء ،

(١) ب ، د : من هذا .

(٢) في ب ، د زيادة « ويتركه » .

(٣) ب ، د : أنه .

شرح إعراب سورة المؤمنين

كما روى مالك بن أنس عن محمد بن المنذر أن الله جل وعز يقول يوم القيامة :
 أين الذين كانوا يترهون أنفسهم وأسماعهم عن الله ومزامير الشياطين ، أدخلوهم
 في رياض المسك ثم يقول للملائكة : أسمعوهم ' ' حمدي وثنائي ' ' ، وأخبرهم
 أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [٤]

فمدح الله جل وعز ومن أخرج من ماله الزكاة وإن لم يخرج منه غيرها .
 فكان الذين يكتزون الذهب والفضة هم الذين لا يخرجون الزكاة .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ [٥] ﴿ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ ﴾ [٦]

قال الفراء : (١) أي إلا من أزواجهم اللاتي أحل الله جل وعز لهن الأربع لا
 تجاوز (٢) (أو ما ملكن أبائهن) في موضع خفض معطوفة على أزواجهن (و ما
 مصدر .

﴿ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ [٧]

وقد أخبر جل وعز أنه لا يحب المعتدين ، وإذا لم يحبهم أبغضهم وعاداهم
 لا واسطة في ذلك .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ [٨]

وقرأ المكثون (لآمانتهم) (١) على واحدة . قال أبو جعفر : أمانة مصدر

(١ - ١) ب ، د ، حمدي والشاء علي .

(٢) معاني الفراء ٢٣١/٢ .

(٣) ب ، د ، لا يجاوزونها .

(٤) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

شرح إعراب سورة المؤمنين

يؤدي عن الواحد والجمع ، فإذا أردت اختلاف الأنواع جاز الجمع والتوحيد إلا أن الجمع ههنا حسن ؛ لأن الله جل وعز قد ائتمن العباد على أشياء كثيرة منها الوضوء وغسل الجنابة والصلاة والصيام وغيرهن^(١) . فاما احتجاج أبي عبيد في اختباره لأماناتهم بقوله : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا »^(٢) فمردود لا يُشبهه هذا ؛ لأن الأمانات ههنا هو الشيء بعينه بمنزلة الودائع ، وليس مثل ذلك . ألا ترى أن بعده (وعهدهم) ولم يقل / ١٥٠ / وعهدهم فالجمع والتوحيد جائزان .

﴿ أُولَئِكَ .. ﴾ [١٠]

مبتدا « هم » مبتدأ ثان ، وان شئت كانت فاصلة (الوارثون) على أن قوله « هم » فاصلة خبر « أولئك » ، وعلى القول الآخر خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر « أولئك » وروى الزُّهري عن عُرْوَةَ عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ »^(٣) من أقامهنَّ دخل الجنة ثم قرأ « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ »^(٤) الى عشر آيات . قال أبو جعفر : معنى « من أقامهنَّ » من قام^(٥) عليهنَّ ولم يخالف ما فيهنَّ ، وأداه ، كما تقول : فلان يقوم بعمله ، ثم نزل بعد هذه الايات فرض الصوم والحج فدخل معهن .

والذين قرؤوا « لأماناتهم » قرؤوا ﴿ .. فخلقنا المضغة عظاما فكسونا

(١) ب ، د : وغيرها .

(٢) آية ٥٨ - النساء .

(٣) في العبارة القرآن على عشر .. تحريف فائت ما في ب و د .

(٤) أنظر : الترمذي - التفسير ٣٥ / ١٢ ، المعجم لونسك ٤٩٢ / ٥ .

(٥) ب ، د اي أقام .

العظام لحما . ﴿١٤﴾ إلا عاصيا فإنه قراء (فخلقنا المضغعة عظما^(١)) فكسونا العظام لحما) ، وكذا قرأ الأعرج وقتادة وعبد الله بن عامر . والقراءة الأولى حسنة بيّنة لأن المضغعة تفترق فتكون عظاما فالجمع في هذا أبين والتوحيد جائز يكون يؤدي عن الجمع . وقال أبو إسحاق في العلة في جوازه لأنه قد علم أن الإنسان ذو عظام ، واختار أبو عبيد الجمع واحتج بقول الله حل وعز : « وانظر إلى العظام كيف ننشئها »^(٢) أي لأنهم قد أجمعوا على هذا . وهذا التشبيه غلط لأن المضغعة لما كانت تفترق عظاما كان كل جزء منها عظما فكل واحد منها يؤدي عن صاحبه فليس كذا « وانظر إلى العظام » لأن هذا إشارة إلى جمع . فان ذكرت واحدا كانت الإشارة إلى واحد . (ثم إنشأناه خلقا آخر) مجاز ، و (خلقا) مصدر لأن معنى إنشأناه خلقناه واحد الطرائق^(٣) طريقة .

﴿ وَشَجَرَةً .. ﴾ [٢٠]

معطوفة على « جنات »^(٤) ، وأجاز الفراء الرفع^(٥) لأنه لم يظهر الفعل بمعنى وثم شجرة (تخرج من طور سيناء) بفتح السين قراءة الكوفيين على وزن فعلا . وفعلا في الكلام^(٦) كثير يستنع من الصرف في السعرة والنكرة ؛ لأن في آخرها ألف التانيث وألف التانيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فعلا ولكن من قرأ (سيناء)^(٧) بكسر السين جعله فعلا لا ، ومنعه من الصرف على أنه

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

(٢) آية ٢٥٩ - البقرة .

(٣) آية ١٧ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق .

(٤) التي في آية ١٩ ، فأنشأنا لكم به جنات .

(٥) انظر معاني الفراء ٢٣٣/٢ .

(٦) ب ، د : كلام العرب .

(٧) هي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمر . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

شرح إعراب سورة المؤمنين

للبقعة وقال الأخفش : هو اسم عجمي . وقد ذكرنا^(١) تَثَبَّتْ وتَثَبَّتْ .

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً .. ﴾ [٢٩]

مصدر . وَمُنْزَلاً بفتح الميم بمعنى اجعل لي منزلاً . قال أبو اسحاق : ومن قِراً (مُنْزَلاً)^(٢) بفتح الميم والزاى جعلته مصدراً من نزل نزولاً مُنْزَلاً .

وزعم الفراء^(٣) أن معنى ﴿ .. ويشرب مما تشربون ﴾ [٣٣] على حذف منه أي ويشرب مما تشربون منه . وإذا لا يجوز عند البصريين فلا يحتاج الى حذف البتة لأن « ما » إذا كانت مصدراً لم تحتاج الى عائذ فان جعلتها بمعنى الذي وحذفت المنعود ، ولم يحتاج الى اضمار من . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا ﴿ أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّم .. ﴾ [٣٥]^(٤) سالا يحتاج الى زيادة^(٥)

﴿ هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ [٣٦]

قرئت على ثلاثة أوجه . قرأ أهل الحرمين وأهل الكوفة (هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ) مفتوحة غير مُنَوِّنة (لَا أبا جعفر فإنه قرأ (هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ)^(٦) مكسورة غير مُنَوِّنة . وقرأ عيسى بن عمر (هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ)^(٧) مكسورة منونة . فهذه ثلاثة قراءات . قال أبو جعفر ويجوز (هِيَئَاتَا هِيَئَاتَا)^(٨) مفتوحة مُنَوِّنة . قال الكسائي : وناس من العرب كثير يقولون : أَيَّهَاتِ^(٩) يعني أنهم يُبَدِّلُونَ من الهاء همزة ، ويجوز فيها ما

(١) مرفي الآية ٣٧ - آل عمران .

(٢) أنظر اللسان (نزل) .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٢٣٤ .

(٤) مرفي الآية ١٥٧ - آل عمران . اللغات في (مِتُّم) .

(٥) في ب ود زيادة « ههنا » .

(٦- ٧- ٨) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٥ . مختصر ابن خالويه ٩٧ ، ٩٨ .

(٩) معاني الفراء ٢/ ٢٣٥ .

شرح إعراب سورة المؤمنین

حاز في هيهات من اللغات . قال أبو جعفر : من قال هيهات هيهات لما توعدون وقف بالهاء عند سيبويه والكسائي^(١) لا غير لأنها واحدة . وبنيت على الفتح وموضعها رفع : لأن المعنى العُد : لأنها لم يشغل منها فعل فهي / ١٥٠ ب / منزلة الحروف فاختير لها الفتح لأن فيها هاء التانيث فهي منزلة اسم ضم إلى اسم كخمس عشرة ، وزعم الفراء أن الوقف عليها بالياء ومن كسر وقف بالياء عند الجساسة نون أول لم يَنْزِلْ : لأنها جمع كنبضات ، واحداها هيهة كنبضة ونصب الجميع كحفظه . والتنوين فيه قولان : أحدهما أن التنوين في جمع المؤنث لازم ، والآخر أن فرق بين المعرفة والنكرة ، ولهذا حذف من حذف على أنه جعلها معرفة ، ويقال : هيهات لما قلت ، وهيهات ما قلت أي البعد لما قلت ، والبعيد ما قلت .

﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ [٤٠] ما زائدة مؤكدة عند البصريين .

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تُتْرَى ﴾ [٤٤] .

فيه ثلاثة أوجه : قرأ الكوفيون ونافع والحسن وابن مجاهد (تتري) بغير نون ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والأعرج (تتري)^(٢) مُنَوَّنة ويجوز «تتري» بكسر التاء الأولى موضعها نصب على المصدر لأن معنى «ثم أرسلناه» ثم واترنا ، ويجوز أن يكون موضع الحال أي فواترين . قال الأصمعي : واترت كتبي عليه أتت بعضها بعضاً إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مُهْلَةٌ ، وقال غيره من أهل اللغة المواترة التتابع بلا^(٣) مُهْلَةٍ . قال أبو جعفر : من قرأ تتري بلا تنوين وجعلها فعلى

(١) المصدر السابق ٢/ ٢٣٦ .

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦ .

(٣) ب ، د : بغير .

شرح إعراب سورة المؤمنين

مثل سكرى ومن نون جعل الألف للنصب كما تقول: رأيت زيدا يا هذا، والتاء في القراءتين جميعاً مبدلة من واو كما يقال: تالله ووالله. وهو من وارت واشتقاقه من الوثر والوتر. (وجعلناهم^(١)) أحاديث) يتحدث بخيرهم ويتعجب منه ويعتبر به (فبعثاً) مصدر أي أبعدهم الله جل وعز من ثواب الآخرة.

﴿... وَأَرْيَاهُمَا إِلَى رُبُوعٍ...﴾ [٥٠].

ويقال: بالكسر والفتح، ويقال في معناها رُبُوعٌ^(٢)، وقرأ بها ابن أبي إسحاق ويقال: ربُوعٌ^(٣) ورُبُوعٌ^(٤) بالفتح والكسر. وأحسن ما قيل فيه ما قاله ابن عباس رحمه الله. قال: بُثَّتْ أنها دمشق لأن قوله بُثَّتْ بدلٌ على أنه توقيف.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ...﴾ [٥١].

نعت لأي (كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ) قال الحسن: أي من الحلال وبدل على هذا ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ»^(٥) وقال: «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ».

﴿وَإِنْ هَذِهِ أُمَّةٌ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾ [٥٢].

في هذا ثلاثة أوجه من القراءات: قرأ المدنيون وأبو عمرو (وَأَنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً)^(٦) بفتح الهمزة ونصب أمةً واحدةً، وقرأ^(٧) الكوفيون بكسر الهمزة ونصب أمة واحدة أيضاً، وقرأ الحسن^(٨) وابن أبي إسحاق (وَأِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً

(١) في أ، ب ود «فجعلناهم» فأنبت ما في المصحف فهو سهو من الناسخ وأنها التبت سآلية ٤١ «فجعلناهم غشاء...» إذ لم أجدها في قراءة أحد.

(٢- ٢) قرأ بها ابن (ب) إسحاق، مختصر ابن خالويه ٩٨، البحر المحيط ٤٠٨/٦.

(٣) قرأ بها زيد بن علي والفرزدق والسلمي. أنظر مختصر ابن خالويه ٩٨، البحر المحيط ٤٠٨/٦.

(٤) آية ١٧٢ - البقرة. أنظر الحديث في الترمذي - أبواب التفسير ١١/١١٠، المعجم نونك ٤/٦٧.

(٥) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦، (٦- ٦) ساقط من ب ود.

شرح إعراب سورة المؤمنين

واحدة) برفع كل شيء، فني فتح الهمزة ثلاثة أقوال: فقول البصريين أن المعنى: لأن وحذفت اللام، وأن في موضع نصب، وقول^(١) الكسائي وهو أحد قولي الفراء^(٢) أن في موضع خفض نسقا على «ما تعملون» أي إني بما تعملون عليم وأن هذه أممكم، والقول الثالث قول الفراء^(٣): إنها في موضع نصب على إضمار فعل، والتقدير واعلموا أن هذه أممكم وكسر الهمزة عنده على الاستئناف، وعند الكسائي أنها نسق على إني بما تعملون عليهم. (أمم واحدة) نصب على الحال والرفع من ثلاثة أوجه: على إضمار متدا، وعلى البدل، وعلى خبر بعد خبر.

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾. [٥٣].

نصب عين الحال، والمعنى مثل زُبُرٍ. (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أي كل فريق يفرح أنه على الحق، فهو فرح بما هو عليه وعليه أن يبين الحق لأنه ظاهر. وقيل: كل حِزْبٍ بما لديهم فرحون أي بما هم فيه من اللذات وطلب الرئاسة.

﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ﴾. [٥٤].

أي فيما غطى عليهم من حب الدنيا والتواني عن الموت وعن أمر الآخرة. وقيل: في غمرتهم أي فيما غمرهم من الجهل. قال أبو إسحاق: حتى (حتى حين) إلى حين ما يأتيهم ما وعدوا به من العذاب.

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا/ ١٥١/ نُمِذُّهُمْ بِهِ﴾. [٥٥]، [٥٦].

(١) ب، د، س، د. وقال

(٢-٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٧.

شرح إعراب سورة المؤمنين

«ما» بمعنى (١) الذي، وفي خبر أن ثلاثة أقوال: منها أنه محذوف، وقال أبو إسحاق: المعنى يُسارع لهم به، وحذفت به، وقال هشام فولا دقبقا قال: «ما» هي الخيرات، وليس في الكلام حذف؛ لأن معنى في الخبرات فيه، وهذا قول بعيد ومثله: إن زيدا تكلم عسرو في زيد، والأجود تكلم عسرو فيه (٢)، وقد أجاز مثله سيبويه، وأنشد:

٣٠٥ - لا أرى المَوتَ يَسْبِقُ المَوتَ شَيْءٌ
نَغْصَ المَوتِ ذَا البَغْيِ والفَقِيرِ (٣)

ومن قرأ (يُسارع لهم في الخيرات) (٤) ففي قراءته ثلاثة أوجه: أحدها على حذف به، ويجوز أن يكون التقدير يُسارع الأمداد، ويجوز أن يكون «لهم» اسم ما لم يسم فاعله.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ [٥٧] خبر أن «أولئك يُسارعون في الخيرات» . ﴿[٦١]﴾.

أي في غسل الخيرات أي الطاعات. قال أبو إسحاق: يُسارعون أبلغ من يسرعون. (وهم لها سابقون) أحسن ما قيل فيه أنهم يسبقون إلى أوقاتها، ودل أن الصلاة في أول الوقت أفضل، وكل من تقدّم في شيء فقد ساق إلى، وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته.

﴿. وَلَذَيْنَا كِتَابٌ يَنطِقُ بِالْحَقِّ.﴾ [٦٢].

(١) «ما» ساقطة من ب، د.

(٢) في ب ود زيادة «وقد تكلم فيه».

(٣) مر الشاهد ٧٠.

(٤) قرأ بها ابن أبي بكرة. البحر المحيط ٤١٠/٦.

شرح إعراب سورة المؤمنين

قيل: يعني به الكتاب الذي كُتب فيه أعمال الخلق عند الملائكة محتفظ

به .

﴿بَلِّغْ قُلُوبَهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ . [٦٣]

قال أبو إسحاق: أي بل قلوبهم في عماية من هذا وقيل: بل قلوبهم في غمرة من هذا الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم فيه مُحصاةً.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [٦٧].

وهذه قراءة حسنة مُشاكلَةٌ لِأَوَّلِ النَّصْبَةِ لِأَنَّ فِي الْقِصَّةِ ذِكْرَ نُكُوصِهِمْ عَلَى أَغْيَابِهِمْ فَمِثْلُهُ هَذَا أَنَّهُمْ هَجَرُوا النَّبِيَّ ﷺ وَالْكِتَابَ . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: «تَهْجُرُونَ» تَهْذُونَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: يُقَالُ: هَجَرَ الْمَحْصُومَ إِذَا غُلِبَ عَلَى عَقْلِهِ فَهَذَا فَيَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِي النَّبِيِّ ﷺ بِمَا لَا يَصْرَهُ وَبِمَا لَيْسَ فِيهِ فَانْتُمْ كَمَنْ يَهْذَى . وَيُقَالُ: مَا زَالَ ذَاكَ إِهْجِرَاءً وَهَجِيرَاءً^(١) أَي عَادَنَهُ كَأَنَّهُ يَهْذِي بِهِ حَتَّى صَارَ لَهُ عَادَةٌ .

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ . [٦٩].

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف^(٢) والتقييد، فيقولون الخيرُ أحبُّ إليك أم الشرُّ، أي قد اخترت الشرَّ.

﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ .

[٧١].

(١) جاء في اللسان (هجر) أيضاً أجرياء، اهجيراءه .

(٢) في ب ود زيادة «والتوبيخ» .

شرح إعراب سورة المؤمن

أهل التفسير مجاهد وأبو صالح وغيرهما يقولون: «الحق» ههنا الله جل وعز. وتقديره في العربية ولو أتبع صاحب الحق، وقد قيل: هو محذر أي له وإثر الحق أهواءهم فجعل مضافاً إليهما مجازاً أي لو كانوا يكفون بالرحم ولا يعصون الله جل وعز ثم (١) لا يعاقبون ولا يجازون (٢) على ذلك إما عجزاً وإما جهلاً ففسدت السموات والأرض. وقيل: المعنى لو كان الحق فيسا يقولون من اتخذ آية مع الله لتنافست الآلهة وأراد بعضهم ما لا يريد بعض فاضطرب التدبير، وفسدت السموات والأرض. وإذا فسدت فسد من فيها.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خُرْجاً فَخَرَّاجَ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ [٧٢].

قال الأخفش: الخرج واحد إلا أن اختلاف الكلام أحسن. وقال أبو حاتم: الخرج الجعل والخراج العطاء. وقول (١) محمد بن يزيد: الخرج المصدور، والخراج الاسم، والمعنى أم تسألهم رزقاً، فَرَزَقَ رَبُّكَ خَيْرٌ وهو خير الرازقين أي ليس أحد (٢) يرزق مثل رزقه ولا يُنعم مثل إنعامه.

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٧٣].

أي إلى دين مستقيم. والصراط في اللغة الطريق فسمي الدين طريقاً لأنه يؤدي إلى الجنة أي فهو طريق إليها.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ﴾ [٧٤].

قيل: هل مثل الأول أي عن الدين، وقيل: إنهم عن طريق الجنة لعاديتون

(١-١) في ب، د ثم لا يعاقبهم ولا يجازيهم.

(٢) ب، د: وقال.

(٣) في ب، د زيادة ويقدر على أنه.

حتى يصيروا إلى النار.

﴿وَلَوْ رَجَعْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ...﴾ [٧٥].

أي لو ردّناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتحنناهم (للجوا في طغيانهم)
قال السدي: أي في معصيتهم (يعتبون). قال الأخفش: يترددون.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ...﴾ [٧٦]/ ١٥١ ب/ قال الضحاك: أي

بالجوع.

﴿حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عَذَابٍ شَدِيدٍ...﴾ [٧٧].

قال عكرمة: هو باب من أبواب جهنم عليه من الخزنة أربع مائة ألف، سود
وَجُوهُهُمْ: كالحدأ أنيابهم. قد قلعت الرحمة من قلوبهم إذا بلغوه فتحة الله
عليهم.

قُلْ.. لله وقل.. الله^(١) قد ذكرناه بما لا يحتاج إلى زيادة.

﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْفُونَ﴾ [٩١] ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ...﴾ [٩٢].

قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة على إضمار مبتدأ، وقراءة أبي عمرو (عالم
الغيب) بالخفض على النعت لله جل وعز وأكثَرُ النحويين الكوفيين والبصريين
يذهبون إلى أن الرفع أولى. فحجة البصريين أن قبله رأس آية وقد تم الكلام

(١) يشير إلى ما في الآيات ٨٥، ٨٧، ٨٩ من السورة وقيل لعن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون
سبحوا لله وقراء السبعة سورى عن عمرو (له) في النسخة أما أنه عمرو فذا الأملى (له) وقرا
النزاهة (سبحوا لله) بالالف الظاهر معاني القراءة ٢/ ٢٤٠. يفتات السبعة لاس مجاهد ٤٤٧

شرح إعراب سورة المؤمنين

فلا ابتداء أحسن ، وحجة الكوفيين منهم الفراء ^(١) أن الرفع أولى قال : لأنه لو كان مخفوضاً لكان بالواو فكان يكون عالم الغيب وتعالى ، فلما كان «فتعالى» ^(٢) كان الرفع أولى .

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ [٩٣].

قل أبو إسحاق : ويجوز «ربُّ» بضم الباء ، ويجوز «ربِّي» بإسكان الياء وفتحها . و «إنَّ» ههنا للشرط و «ما» زائدة للتوكيد فلما زيدت «ما» حسن دخول النون للتوكيد ، وجواب الشرط ﴿ . فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ [٩٤] أي إذا أردت بهم عقوبة فأخرجني عنهم .

﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ . .﴾ [٩٦].

قال الحسن البصري : والله لا يُصَيِّبُهَا أَحَدٌ حَتَّى يَكْظُمَ غَيْظًا وَيَصْبِرَ عَلَى مَكْرِهِ .

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [٩٧].

قال عبد الله بن مسعود : وبعضهم يرفعُه هَمْزَةٌ ^(٣) الْمُؤَنَّةُ . والمُؤَنَّةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ . وَجُمِعَتْ هَمْزَةٌ وَهِيَ سَاكِنَةٌ عَلَى هَمَزَاتٍ فَرْقًا بَيْنَ الْأَسْمِ وَالنَّعْتِ .

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [٩٩].

وقد يكون القول في النفس قال جل وعز : وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٤١ .

(٢) وكان فتعالى زيادة من ب ود .

(٣) جاء في اللسان (همز) : ما هَمْزَةٌ فالمؤنة وأما نفته فالشعر .

شرح إعراب سورة المؤمنين

الله^(١) فأما قوله: (ارجعون) وهو يُخاطَبُ رَبُّهُ جل وعز ولم يقل: ارجعني فيه قولان لِلنَّحْوِيِّينَ: أحدهما أَنَّ العرب تتعارف أن الجبار إذا أخبر عن نفسه قال: لَنَفْعَلَنَّ ولنرجعن فإذا خُوطِبَ كانت مُخَاطَبَتُهُ مخاطبة الجميع فيقال له: برؤنا وأرجعوناً فجاءت هذه الآية بهذا، والقول الآخر^(٢): إن معنى ارجعون علي جهة التكرير ارجعن ارجعن ارجعن، وهكذا قال المازني في قوله جل وعز: «الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ»^(٣) قال معناه أَلْقِ أَلْقِ.

﴿... وَمِنْ دَرَاهِمٍ بَرَزَخُ...﴾ [١٠٠].

البرزخ في اللغة كل حاجز^(٤) بين شيئين فالبرزخ بين الدنيا والآخرة كما رُوِيَ أن رجلاً قال بحضرة الشعبي: رَحِمَ اللهُ فلاناً قد^(٥) صار من أهل الآخرة قال^(٦): لم يصِر من أهل الآخرة ولكن صار من أهل البرزخ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة. وأضفت يوماً إلى يبعثون لأنه ظُرف زمان، والمراد بالإضافة المصدر، وقال أبو إسحاق: حقيقته الحكاية.

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [١٠١] في معناه قولان: أحدهما قول ابن عباس: أنهم في وقت لا يتساءلون. ويوم في اللغة بمعنى وقت معروف. والقول الآخر أي من هذا: يكون معنى «فلا أنساب بينهم» أنهم لا يتفخرون بالأنساب يوم القيامة، ولا يتساءلون بها كما كانوا في الدنـب يفعلون.

(١) آية ٨ - المجادلة.

(٢) ب، د: الثاني.

(٣) آية ٢٤ - ق.

(٤) ب، د: الحاجز.

(٥) ب، د: فقد.

(٦) ب، د: قال.

﴿تَلْفَحُ وَجُوهُهُمُ النَّارَ﴾ [١٠٤].

ويقال: «تلفح» في معناه إلا أن «تلفح» أبلغ بأساً. (وَهُمْ فِيهَا كَالْحُونَ) ابتداء وخبر، ويجوز النصب في غير القرآن على الحال. والكالح في كلام العرب الذي قد تَشَمَّرَتْ شَفَتَاهُ وبدت أسنانه كما ترى رؤوس الغنم. وقد جاء عن النبي ﷺ الترييف بمعنى هذا قال: «تَحَرَّقُوا وَاحِدَهُمُ النَّارُ فَتَقْلَصُ شَفَتُهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسْطَ رَأْسِهِ، وَتَسْتَرِجِي شَفَتُهُ السُّفْلَى حَتَّى تَبْلُغَ سُرَّتَهُ»^(١).

﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [١٠٦].

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم، وقرأ الكوفيون إلا عاصماً (شَقْوَتُنَا)^(٢) وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود والحسن. ويقال: شَقَاً وشَقَاءٌ بالقصر والمد. وأحسن ما قيل في معناه والأهواء شَقْوَةٌ لأنهما يؤديان إليها، كما قال جل وعز «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً»^(٣) لأن ذلك يؤديهم إلى النار/ ١٥٢ أ / (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) أي كنا في فعلنا ضالين عن الهدى. وليس هذا اعتدالاً منهم إنما هو إقرار ويدل على ذلك ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [١٠٧].

﴿قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا﴾ [١٠٨] والمصدر خَسَاءٌ في اللازم والمتعدي

على فعل.

﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ [١٠٩]

قال مجاهد: هم بلالٌ وخَبَابٌ صُهَيْبٌ وفلانٌ وفلانٌ من ضعفاء

(١) أنظر الترمذي - صفة الجنة - ٥٦/١٠، المعجم لونسك ٢/٢٤٣.

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٨.

(٣) ب ١٠ - الس،

شرح إعراب سورة المؤمنين

المؤمنين ، كان أبو جهل وأصحابه يهزؤون بهم .

﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا ۖ ﴾ [١١٠]

بالكسر والضم . و فرق أبو عمرو بينهما فجعل المكسورة من جهة التهزؤ ، والمضمومة من جهة السخرة . ولا يعرف هذا التفريق الخليل وسيبويه رحمهما الله ، ولا الكسائي ولا الفراء^(١) . قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد كما يقال : عصي وعصي ، وقال محمد بن يزيد : إنما يؤخذ التفريق بين المعاني عن العرب ، فاما التأويل فلا يكون . والكسر في « سَخِرِي » في المعنيين جميعاً وفي عصي أكثر ؛ لأن الضمة تستثقل في مثل هذا .

﴿ قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ ﴾ [١١٢]

وقل كم لبئتم معنيان مختلفان لا يجوز أن يقال أحدهما أجود من الآخر (عداد سنين) بفتح النون على أنه جمع قسَّم ، ومن العرب من يحذفها وينونها .

﴿ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ ﴾ [١١٣]

وليس في هذا ما ينفي عذاب القبر لأنه^(٢) لا بد من حمدة قبل البعث .

﴿ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾ [١١٦] كمن نعت العرش^(٣) لا ارتفاع وإن الأيدي لا تناله .

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٤٣ .

(٢) ب ، د : إلا أنه .

(٣) في ب ود زيادة : وقيل عرش كريم .

﴿ .. وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [١١٨]

مبتدأ وخبره . والاسم عند البصريين « أَنْ » والتاء للخطاب . والاحتجاج
لأبي عمرو في تفريقه بين سُخْرِي وسُخْرِي أَنْ يكون خيراً بمذهبه في القراءة
فقط . فأما « لَبِثُمْ » بالادغام فللقرب التاء من التاء ، وكذا « فَاتَّخَذُوهُمْ »^(١) مدغم
لقرب الذال من التاء ، ومن لم يدغم فيهما فلأن التاء اسم فكانها^(٢) منفصلة
والسخرجان مختلفان . وقال مجاهد : العادون^(٣) الملائكة لأنهم يُحصون ذلك .
وقرأ الأعمش (عددان سنين)^(٤) ونصب عدداً على البيان في القراءتين جميعاً
« وكم » في موضع نصب بلبِثْتُمْ .

(١) آية ١١٠ من السورة .

(٢) ب ، د : فجاء بها .

(٣) في الآية ١١٣ .

(٤) آية ١١٢ .

شرح اعراب سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا . . .﴾ [١]

بمعنى هذه سورة . وقرأ عيسى بن عمر (سورة أنزلناها)^(١) بالنصب بمعنى أنزلنا سورة . ويجوز أن يكون المعنى : أتت سورة أنزلناها (وفرضناها) أي وفرضنا فيها من الحلال والحرام « وفرضناها » فيه ثلاثة أقوال : قال أبو عمرو فصلناها ، وقيل : هو على التكثير لكثرة ما فيها من الفرائض ، والقول الثالث قال^(٢) الفراء^(٣) : أنه بمعنى فرضناها عليكم^(٤) وعلى من بعدكم .

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلَدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ . . .﴾ [٢]

وقرأ عيسى بن عمر (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي)^(٥) بالنصب . وهو اختيار الخليل وسيبويه^(٦) . رحمهما الله لأن الأمر بالفعل أولى وسائر النحويين على خلافهما . واستدل محمد بن يزيد على خلافهما بقول الله جل وعز : « وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٢) ب ، د : قول .

(٣) معاني الفراء ٢/٢٤٤ .

(٤) ٥ ، د : عليهم . . بعدهم .

(٥) وهي أيضاً قراءة يحيى بن يعمر وعمرو بن فايد . مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٦) انظر الكتاب ١/٦٩ ، ٧٢ .

شرح إعراب سورة النور

منكم^(١) ، والحجة للرفع أنه ليس يُقصدُ به اثنان بأعيانهما^(٢) زنيا فيُنصب ، فلما كان مبهما وجب الرفع فيه من ثلاثة أوجه : مذهبُ سيويه أن المعنى وفيما فرض عليكم الزانية والزاني ، وقيل بسا عاده عليه . (ولا تأخذكم بهما رافة) ورأفة لأن فعالة في الخصال كثير ، نحو القباخة ، وفعلة على الأصل .

﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة﴾ [٣]

قد ذكرنا معناه . وإن الوجه فيه أن يكون منسوخا وحرم ذلك أن ينكح الرجل زانية والمرأة زانيا .

﴿والذين يرمون المُحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ [٤]

وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء)^(٣) وفيه ثلاثة أوجه : يكون « شهداء » في موضع / ١٥٢ ب / جر على النعت لأربعة ، ويكون في موضع نصب بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء . والوجه الثالث أن يكون حالا من النكرة (ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون) .

﴿إلا الذين تابوا﴾ [٥]

في موضع نصب على الاستثناء . ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل . والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة^(٤) أبداً إلا الذين تابوا .

(١) آية ١٦ - النساء .

(٢) ب ، د : بعينهما .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٤) في أ شفاعة ، فائت ما في ب لأنه متفق وما في الآية السابقة .

والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنسبتهم [٦٦]

على البطل والنصب على الاستثناء وعلى خبر يكون (فشهادة أحدهم أربع^(١) شهادات بالله) بالنصب قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين (أربع شهادات) بالرفع على الابتداء والخبر أي فشهادة أحدهم التي تزيل عنه حد النكاح أربع شهادات ، كما نقول : حمالة الظهر أربع ركعات ، والنصب لأن معنى شهادة أن شهد والتقدير فعليه أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو بالأحرى أن يشهد أحدهم أربع شهادات .

﴿والخامسة...﴾ [٧]

رفع بالابتداء ، والخبر « أن »^(٢) وصلتها ومعنى المخففة كمعنى الثقيلة ؛ لأن معناها أنه . وقد أورد عبد الرحمن وطلحة (والخامسة أن)^(٣) بالنصب بمعنى ويشهد الشهادة الخامسة .

﴿ولولا فضل الله عليكم﴾ [١٠]

رفع بالابتداء عند سبويه ، والخبر محذوف ولا يظهر العرب (« رحمة ») عطف عليه^(١) . (وإن الله تواب حكيم) عطف عليه^(٢) أيضا . وحذف جواب لولا لأنه قد ذكر مثله بعد . قال الله : ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لفستكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم﴾ [١٤]

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٢ .

(٢) قراءة السبعة سوى نافع « أن » بتشديد النون وقرأ نافع بتخفيفها . المصدر السابق .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٤٧/٢ .

(٤-٤) ساقط من ب ود .

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ..﴾ [١١]

اسم إن . (عُصْبَةٌ) خبرها ، ويجوز النصب في « عَصْبَةٌ » على الحال ، ويكون الخبر (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) وقراً حميد الأعرج ويعقوب (والذي تَوَلَّى كُبْرَهُ) ^(١) بضم الكاف . قال الفراء : وهو وجه جيد لأن العرب تقول : فلان أولى عَظُمَ كذا وكذا أي أكثره . قال أبو جعفر : والذي جاء به لا حجة فيه لأنه قد يكون الشيء بمعنى الشيء ، والحركة فيها مختلفة . والأشهر في كلام العرب في مثل هذا الكِبَرُ ^(٢) والكُبَرُ ^(٣) في النسب ويقال : الولاء للكِبَر .

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا..﴾ [١٢]

أي باخوانهم (وقالوا هذا إفك مبين) فأوجب الله جل وعز على المسلمين إذا سمعوا رجلاً يقذف أحداً أو يذكره بقبیح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ، ويكذبوه ، وتواعد من ترك ذلك ومن نقله .

﴿إِذْ تَلَقَوْنَهُ بِالسِّتْرِ﴾ [١٥]

والأصل ^(١) تَلَقَوْنَهُ ^(٢) أي يأخذه بعضكم عن بعض ، ويقبله بعضكم من بعض ، ومثله « فتلقى آدم من ربه كلمات » ^(٣) وعن عائشة رضي الله عنها أنها قرأت (إذ تَلَقَوْنَهُ) ^(٤) وإسناده صحيح ، ولا يعرف له مخرج إلا من حديث ابن عمر الجمحي والسعنيان صحيحان لأنهم قد تلقوه وتلقوه . والأصل : تَوَلَّيْتُمُوهُ

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٤٧ .

(٢) المصدر السابق

(٣ - ٤) في ب ، د هذا الكسر فأما الكبر بضم الكاف فهو في النسب .

(٤ - ٥) ساقط من ب ، د .

(٥) آية ٣٧ - البقرة .

(٦) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠

شرح إعراب سورة النور

فُحْدَفَتِ الْوَاوُ انْبَاعًا لِبَلَقٍ . يقال : وَلَقِيَ بَلَقًا إذا أُسْرِعَ فِي الْكُذْبِ . واشْتِقَاقُهُ مِنَ الْوَلَقِ ، وَهُوَ الْخَفَّةُ السَّرْعَةُ

﴿يُعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا . . .﴾ [١٧] فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . . .﴾ [١٩]

مَنْعًا لَهُمْ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى إِرَادَةِ الْعِسْقِ أَيْ إِدَاعَةِ الْفَاحِشَةِ الَّذِينَ آمَنُوا^(١) (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) أَيْ يَعْلَمُ مَقْدَارَ عَظَمَةِ هَذَا الذَّنْبِ وَالْمَجَازَاةَ عَلَيْهِ ، وَيَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ .

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا . . .﴾ [٢١]

هُوَ مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ وَإِنْ كَانَ قَدْ كُتِبَ بِالْيَاءِ . وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا » قَالَ : مَا اهْتَدَى أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ لَشَيْءٍ يَنْفَعُ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ يَنْفِي بِهِ مَا يَدْفَعُهُ عَنْ نَفْسِهِ^(٢) .

﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ . . .﴾ [٢٢]

حُذِفَتِ الْيَاءُ لِلْمَجْزَمِ ، قَرَأَ يُزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ (وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ)^(٣) حُذِفَتِ الْأَلْفُ لِلْمَجْزَمِ . وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ . كَمَا تَقُولُ : فَلَانِ يَتَكَسَّبُ وَيَكْتَسِبُ .

(١) ب ، د : فِي ذَلِكَ .

(٢) فِي ب وَد زِيَادَةُ « لَا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ » .

(٣) وَهِيَ أَيْضًا قِرَاءَةُ الْحَسَنِ . مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ١٠١ .

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ . [٢٣]

والتقدير : الذين يرمون الأنفس المُحْصَنَاتِ فدخل في هذا المذكر والمؤنث .
وكذا : في الذين يرمون ، إِلَّا أَنَّهُ غُلِبَ المذكر على المؤنث .

وبإضافة : يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ [٢٥] يرمي الحق على أنه نعت لله جل وعز . قال أبو عبيد : ولولا كراهة خلاف الناس (٢) لكان الوجه الرفع . ليكون نعتاً لله جل وعز ، ويكون موافقاً لقراءة أبي ، وذلك أن جرير بن حازم قال : رأيت في مصحف أبي (ليؤفكهم الله الحق دينهم) (٣) وهذا الكلام من أبي عبيد بن جراح لأنه الصحيح لما هو مخالف للسيد الأعظم ، ولا حجة فيه . هذا لأنه لم يصح هذا بل في مصحف أبي كذلك خبر أن تكون القراءة (يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ دِينَهُمُ) (٤) فدل على أن قراءة العاصم (دِينَهُمُ الْحَقَّ) يكون « الحق » نعتاً لدينهم والمعنى حسن لأن الله جل وعز قد ذكر المسيئين فاعلم أنه يجازيهم بالحق ، كما قال جل وعز : « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ » (٥) لأن مجازاة الله جل وعز للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته للمحسنين بالفضل والاحسان (٥) .

(١) آية ٢٥ وهي أيضاً قراءة أبي حنيفة . انظر البحر المحيط ٤٤٢/٦ .

(٢) ب : في الخلاف .

(٣) في مختصر ابن خالويه ١٠١ (يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ دِينَهُمُ) قرأ بها النبي ﷺ وكذلك في مصحف أبي .

آية ١٧ - سأ وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وأبي جعفر . والتي في المصحف « يجازي » بالنون وهي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن . انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢ .

(٥) ب : د : والزينة .

﴿الْغَيْثَاتُ لِلْغَيْثِينَ وَالْغَيْثُونَ لِلْغَيْثَاتِ﴾ . . ﴿ [٢٦]

قد ذكرنا فيه أقوالاً : فَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِيهِ : أَنَّ الْمَعْنَى الزَّوْجَةُ لِلزَّوْجَةِ عَلَى مَا كَانَ التَّعَبُّدُ مُبَرَّئاً^(١) .

﴿ . . لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ . . ﴿ [٢٧]

قال عكرمة أي حتى تستأذنوا وحقيقته في اللغة تستعملوا مشتق من أذنت الشيء أي استعملته . (ذَلِكُمْ حَيْثُ لَكُمْ) أي من الدخول غير استئذان له فيه من التَّهْمَةِ (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) أي تتبهون على مالكم فيه الصَّلاح .

﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ . . ﴿ [٣٠]

« مِنْ أَهْلِ الْمَبَانِ الْجَنَسِ وَنَدَا » يَفْضُضِينَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ . . ﴿ [٣١] » وَظَهَرَ^(٢) التضعيف في الثاني . لأن لام الفعل من الثاني ساجدة ومن الأول منجرفة وهما في موضع جزم حوالياً . والتقدير عند المأزني : قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ فُضُّوا بَعْضُهُمْ (وَتَحَفُّظُوا فُرُوحَهُمْ) قال أبو العالبي : أي حتى لا يراها أحد . وقال غيره : فحرم الله على المسلمين أيضاً أن يدخلوا حتماً بعد مذكور . وأجمع المسلمون على أن النساء من عورة من الرجل ، وأن المرأة كلها عورة إلا وجهها ويديها فإنهم اختلفوا فيهما . وقال أكثر العلماء في الرجل : من سرتة إلى ركبته عورة لا يجوز أن تُرى . (إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ سَمِيعٌ) اسم إن وحدها . (وَلَيُضَرِّبَنَّ بَعْضُهُمْ عَلَى خَدِّ بَعْضٍ) ويجوز ويُضَرِّبَنَّ بكسر اللام وهو الأصل وحذفت الكسرة لثقلها . ويضربون في موضع جزم بالأمر إلا أنه مبني على حال وحدة اتباعاً للماضي عند سيبويه .

(١) في ده التعبد ثرياً وهو بعيد أقام في أوب فالكلمتان غير واضحتين وما أثبتته أقرب إلى رسمهما قياساً على تكملة الآية والطيبات للطيبين والغثيات أولئك مبرؤون مما يقولون . . هـ .

(٢) « وظهر » زيادة من ب ود

شرح إعراب سورة النور

والسعي واللبصتين حُسْرُهُنَّ وهنَّ المتقاع على حيويهنَّ لئلا تبدو مُسْدَوْرُهُنَّ أو اعْيَافُهُنَّ . والصحيح من قراءة الكوفيين (على حيويهنَّ)^(١) كسابقرو (بيوتا) والتخويرون القدماء لا يجيزون هذه القراءة ، ويقولون بَيَّتْ وَبَيَّتْ كَفَلَسَ وَفَلَسَ . وقال أبو اسحاق : هي تجوز على أن تدل من الضمة كسرة . فأما ما روي عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فسحال لا يقدر أحد أن يطلق به إلا على الأسماء التي ما لا يجوز (أو التابعين غير أولي الإربة) وقوا يزيد من التعقاع وعاصم وابن عامر (أو التابعين غير)^(٢) ينصب غير على الاستثناء . قال أبو حاتم : على الحال والحذف على النعت ، وإن كان الأول معرفة لأنه ليس بمنصود قصيدة . وإن شئت قلت : هو بدل ونظيرة « غير المنصوب عليهم »^(٣) في الحذف والنصب جميعاً (أو الطفل) بمعنى الطفل ، والدليل على ذلك نعت بالدين (لم يظهرُوا على عورات النساء) وحكى الفراء أن لغة قيس « عورات » بفتح الواو ، وهذا هو القسا لأنه ليس بنعت^(٤) كما تقول : جَنَّةٌ وجففات إلّا ١٥٣ ب / أن التسكين أجود في عورات وما أشبهه لأن الواو إذا تحركت وتحرك ما قبلها قلبت ألفاً ، ولو فعل هذا لذهب المعنى وحكى الكسائي (آية المؤمنون)^(٥) بضم الهاء وهذه^(٦) لغة شاذة لا وجه لها لأن ها للتثنية .

﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ [٣٢].

(١) انظر تيسير الداني ١٦١ ، البحر المحيط ٤٤٨/٦ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ .

(٣) آية ٧ - الفاتحة .

(٤) مرت هذه المسألة في إعراب الآية ٣٦ - الحج .

(٥) رواه ابن عامر والسبعة نعت (أي) بغير ألف مع سكن الهاء إلا أنا عمرو ونخسائي فإيهما وفقاً

(أيهما) . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ، تيسير الداني ١٦٢ .

(٦) ب، د: وهي .

شرح إعراب سورة النور

جمع آيَم والآيَم عند أهل اللغة من لا زوج لها كانت بكراً أم ثيباً. حكى ذلك أبو عمرو بن العلاء والكسائي وغيرهما. وذلك بين في قوله جل وعز: «وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ» فلم يَبْح ثيباً دون بكرٍ. وحديث النبي ﷺ «الْأَيَمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهِنَّ»^(١) من هذا بعينه. وجمع آيَم آيَامي وآيَيم وآيام مثل جَبَدٌ وجِيَادٌ، وجمع أمة في التكسير أماء، وأم، وفي النصب رأيت أمياً وإموان مثل أبح وإخوان، لأن الأصل في أمة أموة وفي المسلم أموات. قال أبو جعفر: وسعت علي بن سليمان يقول: حكى هشام أميات. قال: وهذا خطأ لأنها من دوات الواو. وقرأ الحسن (والصالحين من عبديكم)^(٢) و«عبدة» اسم للجمع، وليس بجمع مُسْتَبْتَب، والجمع المُسْتَبْتَبُ عَبَدٌ وَعِبَادٌ، ونظيرُ عبيد في أنه اسم للجمع قولهم: معبوداء وعبدي. قال الفراء^(٣): ويجوز (الصالحين من عبادكم وإماءكم) بالنصب يرده على الصالحين. (إن يَكُونُوا قُرَاءَ يُعْبَهُمُ اللهُ من فضله) شرط وجوابه. قيل: يغنهم بالتزويج^(٤) وهذا صحيح في اللغة لأن فقيراً إنساناً يُعرف بالإضافة فيقال: فقيرٌ إلى الطعام، وفقيرٌ إلى الناس، وفقيرٌ إلى التزويج.

﴿... وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ...﴾ [٣٣].

في موضع رفع بالابتداء وفي موضع نصب عند الخليل وسيبويه على إضمار فعلاً لأن بعده أمراً.

(١) أنظر الموطأ باب ٢ حديث ٤ الترمذي ٢٥/٥، ابن ماجه باب ١١ حديث ١٨٧٠، سنن الدرامي ١٣٨/٢.

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٢.

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٥٦/٢.

(٤) ب، د: التزويج.

﴿الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [٣٥].

مبتدأ وخبره. وتقديره الله ذو نور السموات والأرض مثل «واسأل القرية».
(مثل قوله المستندة فيها مصباح) مبتدأ وخبره أيضاً. وقد ذكرنا معناه، وقد روى
شعر بن عطية عن كعب في قول الله جل وعز «مَثَلُ نُورِهِ» قال: نوره محمد ﷺ.
قال أبو جعفر: لأن محمداً ﷺ في تبيينه للناس بمنزلة النور الذي يضيء لهم.
قال كعب: «كَمَثَلِ كَافٍ» والكاف فيه مصباح قال: «المصباح» قلب محسنه
(أي إباحته) قال: (الرحاحة) صدره (كأنها كوكب دُرِّي) لصدوره ثم رجع إلى
المصباح الذي هو في القلب فقال: (يقعد من شجرة مباركة ويؤنث لا شرقية ولا
عربية) قال ثم أخصها شمس المشرق ولا شمس المغرب. «شرقية» تعني أوروبية
«لا» ليست بحول من العرب «لسمعت» «لا غريبة» عطف (يكاد) زيتها
يضيء قال كعب: يكاد محمد ﷺ يمتلئ لمن يراه أنه سبي وإن لم يظن لما
جعل عليه من الدلائل، كما يكاد هذا الزيت يضيء ولو^(١) لم تسمه نار.
وقد قرئ: (دُرِّي) «دُرِّي» أرمي أربعة أوجه: قرأ الحسن، أهل الحديث (كأنها
كوكب دُرِّي) ضم الدال وتشديد الياء إلا أن سعيد بن المسيب قرأ هم
«أم رجاء القطار دُرِّي» ويصير من عاصم وفتادة (كأنها كوكب دُرِّي)^(٣) فتح الدال
وتشديد الياء وقرأ أبو عمرو والكسائي (كأنها كوكب دُرِّي)^(٤) مكسر الدال والهمزة
وقرأ حمزة (كأنها كوكب دُرِّي)^(٥) ضم الدال والهمزة. فهذه أربع قراءات.
وحكى الفراء^(٦) أنه قال: (دُرِّي) مكسر الدال وتشديد الياء بغير همزة. قال أبو

ج. ٥

- (١) ب، د: وإن.
- (٢) انظر معاني الفراء ٢/٢٥٢، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥، ٤٥٦.
- (٣) مختصر ابن خالويه ١٠٢.
- (٤) السابق.
- (٥) معاني الفراء ٢/٢٥٢.

شرح إعراب سورة النور

جعفرو: القراءة الأولى بيّنة تُسب الكوكب إلى الدرّ. فإن قال قائل: فالكوكب نوراً من الدرّ قيل له: إنما المعنى أن هذا الكوكب فضله على الكواكب تفصيل الدرّ على سائر الحبّ. والقراءة الثانية بهذا المعنى فأبدل من الضمة فتحة لأن النسب بابّ تغير. والقراءة الثالثة أبي عمرو والكسائي ضعفها أبو عبيد تضعفها شديداً لأنه تأويلها من درات أي دفعت أي كوكب يجري من الذهب [إلى الأخر] (١) فإن كان التأويل على ما تأوله لم يكن في الكلام فائدة/١٥٤/ ولا كان لهذا الكوكب مزية على أكثر الكواكب. ألا ترى أنّه لا يقال: جاءني إنسان من بني آدم، ولا يسقى أن يتأول لمثل أبي عمرو والكسائي رحمهما الله مع محلّها وجلالهما هذا التأويل البعيد، ولكن التأويل لهما على ما روي عن محمد بن يزيد أن معاهداً في ذلك كوكب مُندفع بالنور كما يقال: اندرا الحريق، أي اندفع، وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة. وحكي الأحمشي سعيد بن مسعدة أنه يقال: ذرا الكوكب بضوئه إذا امتدّ ضوؤه وغلا. فأما قراءة حمزة فاهل اللغة جميعاً إلا أقلهم يقولون: هي لحرق لا يجوز لأنه ليس في كلام العرب اسم على فُعِل، وقد اغترس أبو عبيد في هذا فأحتج لحمزة فقال: ليس هم فُعِل إنما هم فُعِل مثل سُبُوح أبدل من الواو ياء كما قالوا: عُنِي. قال أبو جعفر: وهذا الاعتراض والاحتجاج من أعظم الغلط وأشدّه لأن هذا لا يجوز البتّة، ولو جاز ما قال لقيل في سُبُوح: سُبِّح، وهذا لا يقوله أحد. وليس عُنِي من هذا، والعرف بينهما: واضح بين لأنه ليس بحلو عُنِي من إحدى جهتي. إما أن يكون جمّع عات فيكون البدل فيه لازماً لأن الجمع بابّ تغير والواو لا تكون ط في الأسماء، وقبلها ضمة، فلما كان قبل هذه ساكن وقيل الساكن ضمّه والساكن ليس بحاجة خصبين أبدل من الضمير كسرة وفلست الواو ياء، وإن كان عُنِي واحداً كان

(١) زيادة من ب ود.

شرح إعراب سورة النور

بِالْأَوَّلَى وَكَانَ قَبْلُهَا لِأَنَّهَا طُرْفٌ وَالْأَوَّلَى فِي فُعُولٍ لَيْسَتْ طَرَفًا وَلَا يَجُوزُ قَبْلُهَا .
وَمِنْ أَحْنَجَ لِحَصْرَةِ بَنِي ، فَشَبَّهَ قَالَ : قَدْ جَاءَ مُرِيْقٌ وَهُوَ فُعَيْلٌ ، وَالْحَقُّ فِي هَذَا أَنَّ
مُرِيْقًا عَجَبِي ، وَالَّذِي حَكَى الْفَرَاءَ مِنْ كَسْرِ الدَّالِ جَائِزٌ عَلَى أَنْ تُبَدَلَ مِنَ الْقِسْمَةِ
كُسْرًا . (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) قُرِئَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوَاجِهٍ^(١) : قَرَأَ الْحَسَنُ وَأَبُو
عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ وَمُجَاهِدٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ (تَوَقَّدَ مِنْ
شَجَرَةٍ) يَنْفَحُ الدَّالَ يَجْعَلُهُ فَعَلًا مَاضِيًا ، وَقَرَأَ شَيْبَةُ وَنَافِعٌ (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ
مُبَارَكَةٍ)^(٢) وَهَاتَانِ الْقِرَاءَتَانِ مُتَقَارِبَتَانِ لِأَنَّهُمَا جَمِيعًا لِلْمَصْبَاحِ ، وَهُوَ أَشْبَهَ بِهَذَا
الْوَصْفِ لِأَنَّهُ الَّذِي يَبِينُ وَيُضِيءُ ، وَأَمَّا الزَّجَاجَةُ وَعَاءٌ لَهُ ، فَتَوَقَّدَ فَعَلٌ مَاضٍ
مِنْ تَوَقَّدَ يَتَوَقَّدُ وَيُوقَدُ فَعَلٌ مُسْتَقْبَلٌ مِنْ أَوْقَدَ يُوقَدُ ، وَهَذَا نَصَرُ بْنُ عَاصِمٍ
(تَوَقَّدَ)^(٣) وَالْأَصْلُ عَلَى قِرَاءَتِهِ تَتَوَقَّدُ وَحُذِفَ أَحَدُي التَّاءَيْنِ لِأَنَّ الْآخَرَى^(٤)
تَدُلُّ عَلَيْهَا . وَفَرَأَ الْكَوْفِيُّونَ (تُوقَدُ)^(٥) وَهَاتَانِ الْقِرَاءَتَانِ عَلَى تَأْنِيثِ الزَّجَاجَةِ
(وَلَوْ لَمْ تَمُسَّسُهُ نَارٌ) عَلَى تَأْنِيثِ النَّارِ وَزَعَمَ أَبُو عُبَيْدٍ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ^(٦) إِلَّا هَذِهِ
الْقِرَاءَةَ . وَحَكَى أَبُو حَاتِمٍ أَنَّ السُّدِّيَّ رَوَى عَنْ أَبِي مَالِكٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ
قَرَأَ (وَلَوْ لَمْ يَمُسَّسُهُ نَارٌ)^(٧) بِالْيَاءِ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : التَّذْكِيرُ عَلَى أَنَّهُ
تَأْنِيثٌ غَيْرُ حَقِيقِي ، وَكَذَا سَبِيلُ الْمَوَاتِ عِنْدَهُ .

(١) معاني الفراء ٢/٢٥٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٢) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٣) معاني الفراء ٢/٢٥٥ ، مختصر ابن خالويه ١٠٢ .

(٤) ب ، د : الأولى ، غرِيف .

(٥) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٦) في ب : لا يعلم .

(٧) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٢ .

شرح إعراب سورة النور

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ أَنْ تُرْفَعَ . . ﴾ [٣٦] .

قد ذكرناه^(١) . وقيل المعنى صلوا في بيوت . وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر (يُسَبَّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ)^(٢) . وكذا يروى^(٣) عن الحسن . وقد ذكر سيويه مثل هذا ، وأنشد :

٣٠٦ - لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعُ لِحُصُومَةٍ^(٤)

والتقدير يُسَبَّحُ لَهُ فِيهَا رَجُلٌ عَلَى إِضْمَارِ هَذَا الْمَعْلُومِ ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا قَالَ : يُسَبَّحُ ذَلَّ عَلَى أَنْ تَمَّ مُسَبِّحِينَ وَعَلَى هَذَا يَقُولُ : ضَرِبَ زَيْدٌ عَمْرُو . وَلَمَّا أَنْ قَالَتْ ضَرِبَ زَيْدٌ ، ذَلَّ عَلَى أَنْ لَهُ ضَارِعاً قَدْ كَرَّتْهُ وَأَضْمَرَتْ لَهُ فِعْلاً .

﴿ . . وإِقَامِ الصَّلَاةِ . . ﴾ [٣٧] .

ويقال : إقام الصلاة إقامة ، والأصل إقامته فقلبت حركة الواو على انقاف فانقلبت الواو ألفاً وبعدها ألف وهما ساكتتان فحذفت إحداهما واثبتت الهاء ثباتاً تحذفها فيجحف^(٥) فلما أضفت قام المضاف إليه مقام الهاء فجاز حذفها ، فإن لم تُضَفْ لم يجز حذفها . ألا ترى أنك تقول : وعد عدة ، فلا يجوز حذف الهاء لأنك قد حذفت واوا لأن الأصل وعدة فإن أضفت جاز حذف الهاء . وأنشد الفراء :

(١) أنظر قراءة ويوت ، في إعراب الآية ٣٠ ، من هذه السورة .

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن عامر ٤٥٦ .

(٣) ب ، د : روى .

(٤) مر الشاهد ١٣٢ .

(٥) أي يبين نقصها بالحذف فمعنى أجحف به : ذهب به .

شرح إعراب سورة النور

٣٠٧ - إِنَّ الْخَلِيطَ أَجْدُوا الْبَيْنَيْنِ فَانْجَرَدُوا
وَأَخْلَفُواكَ عِذَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^(١)

يريد عدة فحذف الياء لَمَّا أَصَافَ (يحافون يوماً تنقلب فيه القلوب والأبصار) قد ذكرناه. وقيل: معناه تنقلب قلوب الفجار على النار. وقيل تنقلب أي تُنصَحُ مرةً وتلفحها النار مرةً.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [٣٩].

ابتداء (أعمالهم) / ١٥٤ ب / ابتداء ثان، ويجوز أن يكون بدلاً من الذين، ويكون الخبر (كسراب ببيعة يحسبه الظلمات ماء) فإن حلفت النهمرة قلت الظلمات.

﴿...ظُلُمَاتٌ...﴾ [٤٠].

على إضمار مبتدأ ومن قرأ (ظلمات)^(٢) جعلها بدلاً من ظلمات الأولى. ويقال: «ظلمات» لخصّة الفتحة و«ظلمات» لنقل الضمة.

(ومن لم يجعل الله له نورا فصالحه من نور). تناول أبو إسحاق على أنه في الدنيا أي من لم يجعل الله له هداية إلى الإسلام لم يهتد، وتناول غيره على أنه في الآخرة أي من لم يجعل الله له نورا في القيامة لم يهتد إلى الجنة.

(١) نسب الشاهد لأبي أمية الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لمب في المقاصد النحوية ٥٧٣/٤ واستشهد به غير منسوب في: معاني الفراء ٢/٢٥٤، تفسير الطبري ١٨/١٤٧، شرح المقاصد السبع لابن الأنباري ٩٧، اللسان (وعد).
(٢) قرأ بها ابن كثير وحده والباقون بالرفع والتثنية. تيسير الداني ١٦٢.

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ ۖ

[٤١]

عظفاً على من». قال أبو إسحاق: ويجوز «والطير» بمعنى مع الطير، ولم يترأه. قال أبو جعفر: وسبغته يحياً قُمت وزيداً، بمعنى مع زيد. قال: وهو أجود من الرفع. قال: فإن قلت: قُمت أنا وزيد، كان الأجود الرفع، ويجوز النصب. (كلُّ قد علم صلاته وتسبيحه) [يجوز أن يكون المعنى كلُّ قد علم الله صلاته وتسبيحه]^(١) ومن هذه الجهة يجوز نصب كلُّ عند البصريين والكوفيين. قال أبو إسحاق: والصلاة للناس والتسبيح لغيرهم ولهم، ويجوز أن يكون المعنى كلُّ قد علم صلاة نفسه وتسبيحه.

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ۖ ۖ [٤٢] ۖ

ينال: أين لا يقع إلا لاتبين فصاعداً فكيف جاء بينه؟ فالجواب أن بينه وهنا لجماعة السحاب، كما تقول: الشجر حسن، وقد جلست بينه. وفيه قول آخر وهو^(٢)، أن يكون السحاب واحداً فجاء أن يقال: بينه لأنه مشتمل على قطع كثيرة كما قال الشاعر:

٣٠٨ - قفنا نيك من ذكرى حبيب ومسرور

يسقط اللوى بين الدخول فتحومل^(٣)

فأوقع بينا على الدخول وهو واحد لاشتراكه على مواضع هذا قول الجويني، إلا الأصمعي فإنه زعم أن هذا لا يجوز وكان يرويه «بين الدخول

(١) ما بين القوسين زيادة من ود.

(٢) ب، د: ويجوز.

(٣) الشاهد لامرئ القيس وهو من مطلع مطولته الشهيرة: أنظر ديوانه ٨، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ١٥.

شرح إعراب صورة النور

وَيَحْمِلُ «، قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ (فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَّتِهِ) ^(١) وَخَلَّلَ :
وَاحِدٌ خَلَّلَ مِثْلَ جَمَلٍ وَجَمَالٍ، وَهُوَ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى جَمْعٍ . (وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ
مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) مَنْ قَالَ : إِنَّ الْمَعْنَى مِنْ جِبَالٍ بَرَدٌ فِيهَا، فَبَرَدٌ عِنْدَهُ فِي
مَوْضِعِ خَفَضٍ هَكَذَا يَقُولُ الْفَرَّاءُ ^(٢) . كَمَا تَقُولُ : الْإِنْسَانُ مِنْ لَحْمٍ وَدَمٍ ،
وَالْإِنْسَانُ لَحْمٌ وَدَمٌ، وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَى قَوْلِهِ : الْمَعْنَى مِنْ جِبَالٍ بَرَدٌ فِيهَا
بِتَوْثِينِ الْجِبَالِ، لِأَنَّهُ قَالَ : الْجِبَالُ هِيَ الْبَرْدُ . فَأَمَّا عَلَى قَوْلِ الْبَصْرِيِّينَ فَيَكُونُ مِنْ
بَرَدٍ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ، وَيَجُوزُ الْخَفَضُ كَمَا نَقُولُ : مَرَرْتُ بِخَاتَمٍ حَادِيدًا وَبِخَاتَمٍ
حَدِيدٍ، الْخَفَضُ عَلَى الْبَدَلِ وَالنَّصَبُ عِنْدَ سَبْيِهِ عَلَى الْحَالِ، وَعِنْدَ أَبِي الْعَبَّاسِ
عَلَى الْبَيَانِ . وَمَنْ قَالَ : الْمَعْنَى مِنْ مَقْدَارِ جِبَالٍ فَمِنْ بَرَدٍ عِنْدَهُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ
لَا غَيْرَ . قَالَ الْفَرَّاءُ ^(٣) : كَمَا تَقُولُ عِنْدِي بَيْتَانِ تَبَاءُ، وَمِثْلُهُ عِنْدَهُ «أَوْ عَدَّلَ ذَلِكَ
صِيَامًا» ^(٤) . وَمَنْ قَالَ : إِنَّ «مِنْ» زَائِدَةٌ فِيهِمَا فَيُحْمَلُ عِنْدَهُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ لَا غَيْرَ .
وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ : (يَكَادُ سَابِقُهُ يَذْهَبُ) ^(٥) بِالْأَنْصَارِ بِضَمِّ الْبَاءِ، وَزَعَمَ أَبُو حَاتِمٍ
أَنْ هَذَا لِحِمْ ^(٦)، وَهُوَ قَوْلُ أَسَازَةِ الْأَخْفَشِ ^(٧) يَقُولُ : دَخَلَ بِالْمُدْخَلِ وَلَا يُجِزُ
هَهُنَا أَدْخَلَ، وَيُزَعَمُ أَنَّ الْبَاءَ تُعَافَتْ الْأَلْفَ، وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الْبَاسِ . فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ
حَطًّا لَا يَجُوزُ وَلَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ فَقَدْ زَعَمَ جَمَاعَةٌ أَنَّ الْبَاءَ تَزَادُ وَاحْتِجُوا يَقُولُ اللَّهُ
حَلَّ وَغَيْرَ : «وَمِنْ بَرَدٍ فِيهِ بِالْحَادِ بِغُلْمٍ» ^(٨) وَإِنْ كَانَ غَيْرَ هَذَا الْقَوْلِ أَوْلَى
مِنْهُ ، وَهُوَ مَا حَكَاهُ لَنَا عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ . قَالَ : تَكُونُ الْبَاءُ

(١) وبها قرأ أيضاً معاذ العنبري عن أبي عمرو. أنظر البحر المحيط ٤٦٤/٦ .

(٢) أنظر معاني الفراء ٢٥٦/٢ .

(٣) معاني الفراء ٢٥٧/٢ .

(٤) آية ٩٥ - المائدة .

(٥) الانشاف ١٩٩ .

(٦ - ٦) في ب، د، قول أساذة الأخفش هو هذا .

(٧) آية ٢٥ - الحج .

متعلقة بالمصدر إذ كان الفعل دالاً عليه وماخوذاً منه فعلى^(١) هذا يكون التقدير
ذَهَابَهُ بِالْأَنْصَارِ أَوْ إِذْهَابَهُ وَكَذَا : أَدْخَلَ بِالْعَدَاةِ السُّحْنُ الدَّارُ^(٢) ، جَاءَتْ^(٣)
على هذا .

﴿ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ . . ﴾ [٤٤] .

سجارت أي بقلب هذا إلى هذا وهذا إلى هذا فإذا رآل أحدهما ودخل الآخر
كان بمنزلة ما قلب إليه .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ . . ﴾ [٤٥] .

قراءة السديين وأبي عمرو وعاصم وسائر الكوفيين يقرأون (خالق) كل
دابة^(٤) والسعديان صحيحان . أخبر الله جل وعز بخبرين / ١٥٥ / أ ولا ينبغي أن
يقال في هذا أحد القراءتين أصح من الأخرى لأنهما يدلان على معنيين ، ولكن أن
قال قائل : «خلق» في هذا أكثر لأنه ليس بشيء مخصوص ، وإنما يقال : خالق
على العموم . كما قال جل وعز : «الخالق البارئ المصور»^(٥) وفي الخصوص
«الحمد لله الذي خلق السموات والأرض»^(٦) ، وكذا «هو الذي خلقكم من نفس»

(١) في ب ، د منه فعل وهذا تعريف .

(٢) كذا في أ ، ب ، د وأرى كلمة الدار زيادة لا لزوم لها .

(٣) ب ، د : جاء .

(٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٧ .

(٥) آية ٢٤ - الحشر .

(٦) آية ١ - الأنعام .

شرح إعراب سورة النور

واحدة^(١) فكذا يجب (والله خلق كل دابة من ماء) : والمداية كل ما دب على^(٢) الأرض من الحيوان يقال : دب، وهو دب، والهاء للمبالغة. وقيل : يعني بالماء هما السني كما قال : «من ماء داهي»^(٣) وقيل : لما كان خلق الأرض من ماء جاء هذا هكذا. وقيل : أصل خلق النار والنور من الماء (فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع) ومن مشى على أكثر من أربع فهو يمشي على أربع، وغلب ما يعقل لما اجتمع مع ما لا يعقل : لأنه المخاطب والمتعبد.

وقرأ الحسن ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٥١] جعله اسم كان والخبر (أن يقولوا).

﴿ . . مُذْعِنِينَ ﴾ [٤٩] في موضع الحال.

﴿ إِنِّي قُلُوبُهُمْ مُرْضُؤٌ مُّرِئُونَ ﴾ [٥٠].

فأنكر الله عليهم ذلك لما أظهر من البراهين فقال : (بلى أولئك هم الظالمون).

﴿ . . قُلْ لَا تَقْسِمُوا . . ﴾ [٥٣].

نهاهم عن الحلف لأن^(٤) عزمهم كان على غير ذلك فهم الثمور إذا حلفوا (طاعة معروفة) على إضمار لتكن طاعة، ويجوز أن يكون السعنى طاعة أولى بكم.

(١) آية ١٨٩ - الأعراف .

(٢) ب . د : زيادة « وجه » .

(٣) آية ٦ - الطارق .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٣ .

شرح إعراب سورة النور

قال أبو إسحاق: يجوز طاعة بالنصب يعني على المصدر.

﴿... فَإِنْ تَوَلَّوْا...﴾ [٥٤].

في موضع جزم بالشرط. والاصل تَوَلَّوْا فُحذِفَتْ إحدى التاءين للدلالة
الآخرى، وحذفت النون للجزم، والجواب في الفاء وما بعدها.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [٥٥].

فكان في هذه الآية دلالة على نبوة رسول الله ﷺ لأن الله أوجر ذلك الوعد،
وكان فيها دلالة على خلافة أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم؛
لأنه (١) لم يستخلف أحدا ممن خوطب بهذه الآية غيرهم؛ لأن هذه الآية نزلت قبل
فتح مكة. وعن النبي ﷺ أنه قال: «الخلافة بعدي ثلاثون» (٢) هذا للآية (وَلْيَسْلُفَنَّهُمْ
مِنْ بَعْدِ خَوَافِهِمْ أَمَانًا) وعاصم يقرأ (وَلْيَسْلُفَنَّهُمْ) (٣) محففا، وحكى محمد بن الجهم
عن الفراء قال (٤): «قرأ عاصم والأعمش (وَلْيَسْلُفَنَّهُمْ) مشددة، وهذا غلط على
عاصم وقد ذكرنا بعده غلطا أشد منه» (٥)، وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف.
قال أبو جعفر: زعم أحمد بن يحيى أن بين التخفيف والتثقيب فرقا وأنه يقال: بذلته
أي عبرته وأبدلته أنزلته. وجعلت غيره. قال أبو جعفر: وهذا القول صحيح، كما
تقول: أدل لي هذا الدرهم. أي أزلته وأعطني غيره. وتقول: قد بذلت بعدنا أي

(١) ب: د: لأنهم.

(٢) انظر الترمذي ٧٠/٩، ٧١، سنن أبي داود حديث ٦٤٦، ٦٤٧ المعجم لونسك ٧٠/٢.

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٩.

(٤) انظر معاني الفراء ٢٥٨/٢.

(٥) ب: د: من هذا.

شرح إعراب سورة النور

غَيِّرَتْ غَيْرَ أَي غَيِّرَتْ غَيْرَ^(٦) أنه قد يُستعمل أحدهما في موضع الآخر، والذي ذكر أكثر (يعتدونني) في موضع نصب على الحال. ويجوز أن يكون مستأنفاً في موضع رفع.

﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ [٥٧].

مفعولان، وقرأ حمزة (لا يحسبن^(١) الذين كفروا معجزين في الأرض) قال أبو جعفر: وما علمت أحداً من أهل العربية واللغة بصرياً ولا كوفيّاً وإلاً وهو يحظر^(٢) أن تُقرأ هذه القراءة. فمنهم من يقول هي لحى لأنه لم يأت إلا بمفعول واحد ليحسبن، ومن قال هذا أبو حاتم. وقال الفراء^(٣): هو ضعيف وأجازه علي صغفه على أنه بحذف المفعول الأول. والسعني عنده لا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين في الأرض، ومعناه لا يحسبن أنفسهم معجزين في الأرض. ورأيت أبا إسحاق يذهب^(٤) إلى هذا القول أعني قول الفراء^(٥) وسعت علي بن سليمان بقول في هذه القراءة: ويكون «الذي» في موضع نصب قال: ويكون المعنى: لا يحسبن الكافر الذين كفروا معجزين في الأرض.

وقرأ الحسن «والذين لم يلبثوا/ ١٥٥ ب/ الخلم» [٥٨] بإسكان اللام لثقل الضمة. وقرأ المدنيون وأبو عمرو (ثلاث عورات) بالرفع، وقرأ الكوفيون

(٦) ب، د: لا.

(١) أيضاً ابن عامر - تيسير الداني ١٦٣.

(٢) ب، د: يمنع.

(٣) انظر معاني الفراء ٢٥٩/٢.

(٤ - ٤) في ب، د: إلى أن هذا القول يعني قول الفراء خطأ.

(٥) هي أيضاً قراءة عبد الوارث عن أبي عمرو - مختصر ابن جني ١٠٣. البحر المحيط

شرح إعراب سورة النور

(ثلاث عورات)^(١) بالنصب، والقول في هذا قريب من القول في يحسب. قال أبو حاتم: النصب ضعيف مردود. قال الفراء^(٢): الرفع أحب إلي. قال: وإنما اخترت الرفع لأن المعنى هذه الخصال ثلاث عورات. والرفع عند الكسائي بالابتداء، والخبر عنده ما بعده. ولم يقل بالعائد، وقال نصاً بالابتداء. قال: العورات الساعات التي تكون فيها العورة والحلوة إلا أنه قرأ بالنصب والنصب فيه قولان. أحدهما أنه مردود على قوله: (ثلاث مرات) ولهذا استعده الفراء. وقال أبو إسحاق: المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات (طوافون) بمعنى هم طوافون. قال الفراء: كقولك في الكلام: إنما هم خدمكم وطوافون عليكم. وأجاز الفراء^(٣) نصب طوافون لأنه نكرة والمُضْمَرُ في عليكم معرفة، ولا يجوز المضربون أن يكون حالاً من المُضْمَرِ من الذين في «عليكم» وفي «بعضكم» لاختلاف العاملين. لا يجوز مررت يزيد، ونزلت على عمرو العاقليين. على التبع لهما. (بعضكم على بعض) لله باضمار فعل أي يطوف بعضكم على بعض (كذلك بين الله لكم الآيات) الكاف في موضع نصب أي يبين الله لكم آياته الدالة على وحدانيته. تبياناً مثل ما بين لكم هذه الأشياء.

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ . . ﴾ [٥٩]

وقرأ الحسن (الحُلُم) ^(٤) حذف الضمة لثقلها (فليستأذنوا) أي فليستأذنوا في كل الأوقات، ولم يقل: فليستأذنكم، وقال في الأول: . . ليستأذنكم. ﴿ [٥٨] ﴾ لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين.

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٩ .

(٢) أنظر ذلك في معاني الفراء ٢/ ٢٦٠ .

(٣) السابق .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٣ ، البحر المحيط ٤٧٢/٦ .

﴿ والقواعدُ مِنَ النِّسَاءِ .. ﴾ [٦٠]

جمع قاعدةٍ بحذف الهاء . وفيه ثلاثة أقوال : مذهب البصريين أنه على النسب ، ومذهب الكوفيين أنه لما كان لا يقع إلا للمؤنث لم نَحْنَحْ فيه إلى الهاء ، والقول الثالث أنه جاء بغير هاء تعريفًا بينه وبين القاعدة بمعنى الحائِثَة (فليس عليهن خُناحٌ أن يضعفن نيابتهن غير فتبرجات زينة) على الحال ، أي لا يرذل أن يُظَهَرْنَ زينتهن للرجال .

﴿ ليس على الأعمى خُرجٌ .. ﴾ [٦١]

اسم ليس وقد ذكرناه . ومن حسن ما قيل فيه أنه في الجهاد . وأما معنى (وَلَا عَلَى الْفُسْكَمِ أَنْ يَكُونُوا مِنْ يَتِيمِكُمْ أَوْ يَتِيمَاتِكُمْ أَوْ يَتِيمَاتِكُمْ ..) إلى آخر الآية . ففيه ثلاثة أقوال : منها أنه إما يجوز ذلك بعد الإذن ، ومنها أنه قد كان علم أنهم لا يتحلون عليهم بهذا . والقول الثالث أن الآية منسوخة وأن هذا كان أول ، فلما قال رسول الله ﷺ « إِنْ دَعَاكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ حَرَامٌ إِلَّا بِإِذْنٍ ، وَحُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ حُرْمَةُ دَمِهِ »^(١) فوجت من هذا أنه لا يحل لأحد شيء من مال أحد إلا بإذن أو ما أصبح عليه المسلمون عند خروجه على هلاك نفسه . وقد قيل : إن الآية منسوخة بقوله حل وعن : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا »^(٢) فإذا كان لا بد من الحل إلا بإذن فهو^(٣) من الطعام

(١) أنظر : ابن ماجه حديث ١٩٣١ ، ٣٩٣٣ ، سنن أبي داود ، حديث ٤٨٨٢ ، المعجم لونسك

٤٥٧/١ .

(٢) آية ٢٧ - النور .

(٣) ب : فهم .

شرح إعراب سورة النور

أبعد . وقال جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ لِإِنَّهُ ^(١) أُولُو الْقُرْبَىٰ لَمْ يَكُنْ فِي نَسَبِ الْآيَةِ إِلَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ : ﴿ لَا يَحْتَلِبُونَ أَحَدَكُمْ مِثْلَ أَخِيهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ يُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يُرَىٰ إِلَى مَلْبُوسَتِهِ فَتُفْتَحَ خِرَاتُهُ فَيُؤْخَذَ طَعَامُهُ ^(٢) لَكَانَ كَافِيًا . وَفِي إِثْنَادِهِ (مُفْتَحُهُ) ^(٣) جَمَعَهُ عَلَى مَفَاتِحَ ^(٤) . (أَنْ تَأْكُلَهُ جَمِيعًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ (نَحْبَةٍ) مُصَدَّرٌ . قَالَ أَبُو اسْحَافٍ : لِأَنَّ مَعْنَى (فَسَلَمُوا) فَحَبُوا . وَأَحَازَ التَّكْسَامِيَّ وَالْفَرَاءَ وَفَعَلَ نَحْبَةً بِمَعْنَى فِي نَحْبَةٍ (مَنْ عِنْدَ اللَّهِ) لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرُ بِهَا (مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ) لِأَنَّ سَامِعَهَا يَسْتَطِيعُ سَمْعَهَا .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا ^(١) / بِآيِهِ وَرَسُولِهِ . [٦٢]

مبتدأ وخبره (وإذا كانوا معه على أمر جامع) أي ما يحتاج فيه إلى الاجتماع من الحرب وغيرها (لم يذهبوا حتى يَسْتَأْذِنُوا) لأنه قد يحتاج إلى خُصْمٍ رَعِمَ .

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا . . [٦٣]

الكاف في موضع نصب مفعول ثانٍ (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم سرا) مُصَدَّرٌ . وَيَحْوِزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ مُلَاوِذِينَ . قَالَ أَبُو اسْحَافٍ : أَيْ مُخَالِفِينَ وَحَقِيقَتُهُ أَوْ بَعْضُهُمْ يَلُودُ بَعْضُ أَيْ سَتَرَهُ لِمَا يُرَى ^(١) .

(١) آية ٥٣ - الأحزاب .

(٢) نظم السوطي لمالك - الاستدراك باب ٦ حديث ١٧ . لا يدخلون أحد منكم بيتاً غير بيته إلا بإذن صاحبه .

أحمد بن أبي مظهر في تفسيره جريدة وسئل طعانه . . . - الرمدي - البيهقي ٢٩٥/٥ . سنن أبي داود - الجهاد حديث ٢٦٢٣ . سنن ابن ماجه - التجارات باب ٦٨ حديث ٢٣٠٢ .

(٣) أنظر مختصر ، ابن خالويه ١٠٣ .

(٤) (٥ - ٤) في ب ، د ، قولهم في جمعه مفاتيح .

(٦) يرى زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة النور

يَقَالُ : لاَوْذُ يَلَاوِذُ مَلَاوِذَةٌ وَلَوْاذَا ، وَلَاذٌ يَلُوذُ لَوْذَا وَلِإِذَا تَقَلَّبَ الْوَاوُ يَاءً لَانْكَسَارُ مَا قَبْلَهَا إِتِّبَاعًا لِلَاذِ فِي الْاِعْتِلَالِ ، فَإِذَا كَانَ مُصَدَّرُ فَاعِلٍ لَمْ يُعَلَّ لَأَنَّ فَاعِلَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُعَلَّ (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ) « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَعْسَبٍ يَحْذَرُ ، وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ أَكْثَرِ النَحْوِيِّينَ : حَاذَرُ زَيْدًا ، وَهُوَ فِي أَنْ جَائِزٌ لِأَنَّ حُرُوفَ الْخَفْضِ تُحَذَفُ مَعَهَا (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) مُبْتَدَأٌ وَخَبْرُهُ .

شرح إعراب سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ [١]

قد تكلم أهل اللغة في معناه ، فقال الفراء^(١) : هي في^(٢) العربية وتقدس^(٣) واحد ، وهما للعظمة ، وقال أبو اسحاق : تتفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير ، وقيل : تبارك تعالى . وقيل : المعنى تعالى عطاؤه أي زاد وكثر ، وقيل : المعنى دام وثبت أنعامه . وهذا أولاها في اللغة ، والاشتقاق من برك الشيء إذا ثبت ، ومنه برك الجمل . فاما القول الأول فمخلط لأن التقدير إنما هو من الطهارة ، وليس من ذا في شيء ، (الذي نزل الفرقان) في موضع رفع بفعله . والفرقان القرآن : لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر (على عبده ليكون إليه ، ويجوز أن يكون يعود على الفرقان . ويقال : أنذر إذا خوّف^(٣)) ، ونذير على التكثير .

﴿ الذي له ملك السموات والأرض .. ﴾ [٢] في موضع رفع نعتا أو بدلا من الذي قبله .

(١) أنظر معاني الفراء ٢/٢٦٢ .

(٢-٢) في ب ود « في العربية تقدس وهما » .

(٣) في ب ، د زيادة « فهو منذر » .

قال أبو إسحاق : ... فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا ... [٤] أي بظلم ، وقال غيره
فقد أتوا ظُلْمًا وزُورًا .

﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ... ﴾ [٥]

على اضممار مبتدأ أي وقالوا الذي أتيت به أساطير الأولين . قال أبو
إسحاق : واحِدُهَا اسْطُورَةٌ مِثْلُ أَحْذَوْتَةٍ وَأَحَادِيثٍ ، وقال غيره : أساطير جمع
أسطُرٍ مِثْلُ أَقْوَالٍ وَأَفْوِيلٍ . وزعم^(١) عن ابن عباس رحمه الله أن الذي قال هذا
التفسير الحارث ، وهذا كل ما كان في القرآن فيه ذكر الأساطير . قال محمد بن
إسحاق فكان مبدئياً للمسيح^(٢) (اكتتبها فهي تعالي عليه) على لغة من قال :
أَمْلَى ، ومن قال : أَمَلْ قال تَمَلُّ عليه (بُكْرَةً وَأَصِيلًا)^(٣) .

﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ ... ﴾ [٧]

قال أبو إسحاق : « ما » متفصلة . والمعنى أي شيء لهذا الرسول في حال
مشبه . أكله ؟ (لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِثْلُكَ) أي هَلَا (فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا) جواب
الإستفهام .

﴿ أَوْ يُلْقَى ... ﴾ [٨]

في موضع رفع . والمعنى أَوْ هَلَا يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ هَلَا (تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ
مِنْهَا) قراءة المندلس وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون (نَأْكُلُ مِنْهَا)^(١)
بالتنوين . والقراءتان حسنتان تؤيدان عن معنيين ، وإن كانت القراءة بالياء أبين لأنه

(١) في ب زيادة ، عن ابن أبي طلحة .

(٢) في ب زيادة « على الحال ويجوز أن يكونا ظرفين » .

(٣) قراءة حمزة والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

شرح إعراب سورة الفرقان

قد تقدم ذكر النبي ﷺ وحده فإن يعود الضمير اليه أبين .

﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ .. ﴾ [٩]

أي ضربوا لك هذه الأمثال ليوصلوا الي تكذيبك (فضلوا) عن سبيل الحق وعن ١٥٦/ ب / بلوغ ما أرادوا (فلا يستطيعون سبيلا) أي إلى تصحيح ما قالوا فبك .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ .. ﴾ [١٠]

شرط ومجازاة ، ولم يدغم لأن الكلمتين منفصلتان ، ويجوز الادغام لاجتماع المثاليين (ويجعل لك قصورا) يكون في موضع جزم عطفاً على موضع « جعل » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع معطوفاً على الأولين ثم يدغم ، وأجار الفراء^(١) النصب على الصرف . وقرأ أهل الشام ويروى عن عاصم أيضاً (ويجعل لك قصوراً)^(٢) بالرفع أي وسيجعل لك في الآخرة قصوراً .

قال أبو اسحاق: ﴿ ثُبُورًا ﴾ [١٣] نصبه على المصدر أي ثبيرا ثبورا . وقال غيره : هو مفعول به أي دعوا الثبور ، كما يقال : يا عجباه أي هذا من أوقاتك فاحضر . وهذا أبلغ من تعجبت .

﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ [١٤]

أي بلاؤكم أعظم من أن تدعوا الثبور مرة واحداً ولكن بدعونه مراراً كثيرة . ولم يجمع الثبور لأنه مصدر .

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٦٣ وأنظر أيضاً ١/ ٣٤ والنصب على الصرف عند البصريين هو النصب بأن مضمرة بعد واو المعية . أنظر الكتاب ١/ ٤٢٤ .

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ .. ﴾ [١٥]

كما حكى سيويه^(١) عن العرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحب إليه ، وقيل : هذا للتنبيه ، وقيل : السعنى أذلك خير على غير تأويل من ، كما يقال : عنده خير . وهذا قول حسن ، كما قال :

٣٠٩ - فشرُّكما لخيركما الفداء^(٢)

وفي الآية قول ثالث وهو أن الكوفيين يجبرون : العسل أحلى من الحل ، وهذا قول مردود ، لأن معنى : فلان خير من فلان ، أنه أكثر خيرا منه ، ولا حلاوة في الحل ولا يجوز أن تقول^(٣) : النصراني خير من اليهودي : لأنه لا خير فيهما فيكون أحدهما أزيد في الخير من الآخر ، ولكن يقال : اليهودي شر من النصراني ، فعلى هذا كلام العرب .

﴿ .. سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ .. ﴾ [١٨]

وقرأ الحسن وأبو جعفر (أن نتخذ)^(٤) بضم النون . وقد تكلم في هذه القراءة النحويون ، وأجسعوا على أن فتح النون أولى ، فقال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمرو لا يجوز (نتخذ) قال أبو عمرو : لو كانت تتخذ لحذفت من الثانية ، فقلت : أن نتخذ من دُونك أولياء ، ومثل أبي عمرو على جلالته وسجلته يستحسن منه هذا القول : لأنه جاء بعلّة بيّنة . وشرح ما قال أنه يقال : ما اتخذت

(١) الكتاب ١/ ٤٨٤ .

(٢) الشاهد لحسان بن ثابت وصدره : أتتهجوه ولست له بكفه ، أنظر ديوانه ص ٨ ، تفسير الطبري

١٦٣/١ ، ٨٨/١٨ .

(٣) ب ، د : أن يقال .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٦٤ .

شرح إعراب سورة الفرقان

رجلا وليا ، فيحوز أن يقع هذا الواحد بعينه ثم يقال : ما اتخذت من رجل وليا ، فيكون نغيا عاما . وقولك : وليا تابع لما قبله فلا يجوز أن يدخل فيه من لأنه لا فائدة في ذلك ، وحكى القراء^(١) عن العرب أنهم لا يقولون ما رأيت عند الله من رجل ، غير أنه أبطل هذا ، وترك ما روى عن العرب ، وأجاز ذلك من قبل نفسه فقال : ولو أرادوا^(٢) ما رأيت من رجل عند الله لأجاز إدخال من تتأول القلب . فإن أبو إسحاق : وهذا خطأ لا يجوز البتة . وهو كما قال . ثم رجع القراء فقال : والعرب إنما تدخل من في الاسماء وهذه منافضة بينه وأجاز ذلك الكسائي أيضا . ثم قال : وهو قبيح . (ولكل متعتهم وأيامهم) أي طالت أعمارهم بعد موت الرسل^(٣) صلوات الله عليهم فَنَسُوا وَهَلَكُوا .

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ .. ﴾ [١٩]

تأوله أبو عبيد بمعنى فيما يقولون ، وقال غيره . هذه مخاطبة للأبياء . فما تستطيعون صرفا ولا نصرا . قيل : فما يستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب ولا أن ينصر بعضهم بعضا .

﴿ وما أرسلنا قبلك إلا إنهم لياكلون الطعام ﴾ [٢٠]

إذا دخلت اللام لم يكن في « إن » إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضا إلا الكسر لأنها مستأنفة . وهذا قول جميع النحويين إلا أن علي بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد أن قال : يجوز الفتح في « إن » هذه وإن كان بعدها اللام ، وأحسبه وهما منه . قال أبو إسحاق : المعنى وما أرسلنا قبلك رسلا إلا أنهم

(١) المصدر السابق .

(٢) ب ، د : قالوا .

(٣) ب ، د : النبي .

شرح إعراب سورة الفرقان

ليأكلون الطعام ثم حذف من لأن من تدل على المحذوف . وقال الفراء (١) :
 « من » محذوفة أي إلا أن منهم من يأكلون الطعام ، وشبهه بقوله « وما منا إلا له
 مقام معلوم » (٢) . قال أبو إسحاق : هذا خطأ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها .
 (وجعلنا / ١٥٧) بعضكم لبعض فتنة (الفتنة في اللغة الاختيار ، وفي الحديث
 « الغني للفقير فتنة والفقير للغني فتنة والقوي للضعيف فتنة والضعيف للقوي
 فتنة » . والمعنى في هذا أن كل واحد منهما مختبر بصاحبه فالغني مختبر بالفقير
 عليه أن يواسيه ولا يسخر منه ، والفقير مستحق بالغني عليه أن لا يحسده وأن لا
 يأخذ منه إلا ما أعطاه ، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق ، كما قال
 الضحاك : في معنى (أتصبرون) أي على الحق (وكان ربك بصيرا) أي بما
 تعملون أي فيما امتحنكم فيه .

﴿ يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للشجر من ﴾ [٢٢]

لا يجوز أن يكون يوم يرون مصحوبا ببشرى لأن ما في خبر التعجب أو
 في خبر النفي لا يعمل فيما قبله ولكن فيه تقديران : يكون المعنى يستنون
 البشارة يوم يرون الملائكة ودل على هذا الحذف ما بعده ، ويجوز أن يكون
 التقدير لا بشرى تكون « يوم يرون الملائكة » و « يومئذ » مؤكدا ، ويجوز أن
 يكون المعنى اذكر يوم يرون الملائكة . (ويقولون حجرا) مصدر أي منع
 ومنه حجرت على فلان ، ومنه قيل حجرة .

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٦٤ .

(٢) آية ١٦٤ - الصافات .

﴿... فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا...﴾ [٢٣]

أي لا يتفجع به أي أبطلناه . وليس هباءً من ذوات الهمزة وانما هُمَزَتْ
لالتقاء الساكنين ، والتصغير هُبَيْ في موضع الرفع ، ومن النحويين من يقول :
هُبَيْ في موضع الرفع (١) .

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا...﴾ [٢٤]

ابتداء وخبر ، وقد ذكرنا مثله قبل هذا في « أدلك خيرٌ أمَّ جنة الخلد » (٢)
وحكيّا قول الكوفيّين أنهم يحيدون : العسل أحلى من الخل . وذكر الفراء (٣)
في هذه الآية ما هو أكثر من هذا ، فزعم أنّ المعنى أصحاب الجنة يومئذٍ خيرٌ
مُستَقَرًّا من أهل النار ، وليس في مُستَقَرٍّ أهل النار خيرٌ ، فكانه ردّ على نفسه ،
وسمعتُ علي بن سليمان يقول في هذا ويحكيه إنّ المعنى لما كنتم تعملون عمل
أهل النار صرتم كأنكم تقولون : إنّ في ذلك خيرا ، وقيل خيرٌ مُستَقَرًّا مما أنتم
فيه ، وقيل : خير على غير معنى أفعل ، ويكون مُستَقَرًّا ظرفا ، وعلى ما مرّ يكون
مصبوبا على البيان .

﴿ويوم تشقق السماء بالغمام﴾ [٢٥]

الأصل تشقّق أدعست التاء في الشين ، وقرا الكوفيون (تشقّق) حذفوا
التاء لأن التاء الباقية تدلّ عليها .

﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ...﴾ [٢٦] مبتدأ وخبر . وأجاز أبو إسحاق

(١) في ب ، د الزيادة « والتقدير عنده هُبَيْ » .

(٢) الآية ١٥ .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٦٦/٢ .

شرح إعراب سورة الفرقان

نصب الحق بمعنى أحق الحق أو أعني الحق . (وكان يوماً على الكافرين عسيراً)
الفعل منه عسر يعسر وعسر يعسر .

﴿ وَيَوْمَ يَقْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ . . ﴾ [٢٧]

الماضي عَضُضْتُ وحكى الكسائي عَضُضْتُ بفتح الصاد الأولى . وجاء التوقيف عن أهل التفسير منهم ابن عباس وسعيد بن المسيب أن الظالم ههنا^(١) عُضَّة بن أبي مُعَيْط ، وأن خليله أُمَيَّة بن خلف . فعُقِبَ قتلُه علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأُمَيَّة قتلُه النبي ﷺ فكان هذا من دلائل النبي ﷺ ؛ لأنه خبر عنهما بهذا فتتلا^(٢) على الكفر ولم يُسمَّيا في الآية ؛ لأنه أبلغ في الفائدة ليُعْلَم أن هذه سبيل كل ظالم قبل من غيره في معصية الله جل وعز .

﴿ يَا وَيْلَتَا . . ﴾ [٢٨] وقرأ الحس (يا وَيْلَتَا)^(٣) بالياء . والقراءة الأولى أكثر في كلام العرب لأنهم يحذفون إذا قالوا : يا غلام أقبل ؛ لأن النداء موضع حذف ، وكان الأصمعي ينشد بيت زهير :

٣١٠ - تَبْصُرُ خَلِيلَ هَلْ تَرَى مِنْ ظَعَائِنِ

تَحْمَلُنَ بِالْعَلْيَاءِ مِنْ قَوْقِ جُرْثُمِ^(٤)

وبنكر رواية من روى « تبصر خليلي » لأنه كان يفصّد الروايات الصّحاح الفصيحة ، ولا يُعَرِّجُ على الشاذّ ، وكذا روى أهل اللغة :

(١) في ب ، د زيادة : يراد به .

(٢) ب ، د : ههنا .

(٣) قرأ بها أيضاً ابن قليب . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٤ .

(٤) انظر شرح ديوان زهير ٩ ، شرح القصائد السبع المشهورات لابن النحاس ٣٠٧ .

٣١١- قَالَتْ هُرَيْرَةٌ لَمَّا جِئْتُ زَائِرَهَا

وَيَلَا عَلَيْكَ وَيَلَا مَعَكَ يَا رَجُلٌ^(١)

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [٣٠]

«القرآن» نعتٌ لهذا ؛ لأن هذا يُنعت بما فيه الألف واللام وإن لم يكن جارياً على الفعل (مَهْجُورًا) مفعول ثانٍ .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [٣١]

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف، وكذا الكاف في ﴿﴾ . كذلك لُتَبِّتَ به فؤادك . ﴿[٣٢] المعنى تثبيتاً كذلك التثبيت/ ١٥٧ ب/ هذا على أن يكون التمام عند قوله جل وعز : (جُملَةٌ واحدة) وإن كان التمام عند « كذلك » كان التقدير ترتيلاً كذلك . وهذا لما لم يحد المشركون سبيلاً إلى تكذيب النبي ﷺ ببرهانه ولا حُجَّة قالوا (لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُملَةٌ واحدة) فسألوا ما الصَّلاحُ في غيره ؛ لأن القرآن كان يُنزل مُفَرَّقاً جواباً عما يسألون عنه . وكان^(٢) ذلك من علامات النبوة لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أُجيبوا عنه . وهذا لا يكون إلا من نبي فكان ذلك تثبيتاً لفؤاده وأفئدتهم ، ويدل على هذا الجواب^(٣) .

﴿وَلَا يَأْتُونكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [٣٣]

ولو نُزِّلَ جُملَةٌ لكان قد سبق الحوادث التي كانت^(٤) يُنزل فيها القرآن ، ولو نُزِّلَ جُملَةٌ ساء فيه من العرائض لفضل ذلك عليهم علم الله جل وعز . إن الصَّلاح في

(١) مر الشاهد ١١٩

(٢) ب ، د : وكل .

(٣) ب ، د : القول .

(٤) ب ، د : كان .

شرح إعراب سورة الفرقان

إنزاله مُتَفَرِّقاً لأنهم يَنْهَوْنَ به مرة بعد مرة ولم ينزل جملة لزال معنى التنبيه ، وفيه نسخٌ ونسخٌ فكانوا يُعْبِدُونَ بالشَّيْءِ إلى وقت بعينه قد علم الله جل وعز فيه الصلاح ثم ينزل النسخ بعد ذلك فمحال أن ينزل جملةً ففعلوا كذا وكذا ، ولا تفعلوا . والأولى أن يكون التمام « جملة واحدة » : « لأنه إذا وقف على : كذلك » صار المعنى كالنسوة والاحتيل والزيور ، ولم يقدم لهما^(١) ذكر . قال أبو إسحق : « ورتلناه ترتيلاً » أي أولناه . قبل : الترتيل^(٢) وهو التمكن وهو صد العجلة .

﴿الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ .﴾ [٣٤]

في موضع رفع الابتداء وخبره في الجملة . وقد ذكرنا معناه المروي مرفوعاً . وقد قيل : هو تمثيل ، كما تقول : جاءني على وجهي ، أي كارهياً .

﴿ . . وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ .﴾ [٣٥]

على البدل (وزيراً) مفعول ثانٍ والوزر في اللغة المُعَاوَن الذي يلجأ إليه ضاحيةً مُشْتَقٌّ مِنَ الْوَزْرِ وهو الملجأ . قال الله جل وعز « كَلَّا لَا وَزَرَ »^(٣)

﴿فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا .﴾ [٣٦]

قال الفراء^(٤) : إنما أمر موسى ﷺ بالذهاب وحده في المعنى ، وهذا بمسألة قوله « نَسِيْنَا حُوتَهُمَا »^(٥) ، وبمسألة قوله « نَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ »^(٦)

(١) ب . د : لها .

(٢) ب ، د : على الترسيل .

(٣) آية ١١ - القيامة .

(٤) معاني الفراء ٢/٢٦٨ .

(٥) آية ٦١ - الكهف .

(٦) آية ٢٢ - الرحمن .

شرح إعراب سورة الفرقان

وانما يُخْرِجُ من أحدهما . قال أبو جعفر : وهذا مما لا ينبغي أن نُجْزَأَ به على كتاب الله جل وعز وقد قال جل ثناؤه : ﴿ قُلْ لَا قَوْلَ لَنَا لَعَلَّه بَنَدُكَ أَوْ يَخْشَى . قُلْ لَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُعْطَى عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى 》^(١) ونظير هذا في قوله : ﴿ وَمَنْ ذُوهُمَا جَنَّاتٌ 》^(٢) ، وقد قال جل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا 》^(٣) .

﴿ وقوم نوح ﴾ [٣٧]

في نصبه أقوال : يكون معطوفاً على المفسر في (فدمرناهم) أو يكون بسعنى واذكر . ويكون على اضمار فعل يفسد ما بعده ، والتقدير : أغرقنا قوم نوح . فهذه ثلاثة أقوال ، وزعم الفراء أنه منصوب بأغرقناهم ، وهذا لا يحصل لأن أغرقنا ليس مما يتعدى إلى مفعولين فيعمل في المفسر وفي قوم نوح .

﴿ وعاداً وثمود وأصحاب الرس وثرونا بين ذلك كثيراً ﴾ [٣٨]

يكون هذا كله معطوفاً على قوم نوح إذا كان قوم نوح منصوباً على العطف أو بسعنى واذكر ، ويجوز أن يكون هذا كله منصوباً على أنه معطوف على المفسر في ﴿ وجعلناهم 》 وهو^(١) أولى لأنه أقرب إليه .

﴿ وكلاً ضربنا له الأمثال ﴾ [٣٩]

قال أبو اسحاق : وأندر كما قال . والتبشير التدمير ، ومنه قيل : لم تُكسر الزجاج يتر ، وكذلك يتر الذهب .

(١) آية ٤٤ ، ٤٥ طه .

(٢) آية ٦٢ - الرحمن .

(٣) آية ٤٥ - المؤمنون .

(٤) ب ، د : وهذا .

﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِيطَتْ مَطَرُ السَّوءِ . . ﴾ [٤٠]

قيل : هذا المكفر الذين كفروا بالنبي ﷺ لأنهم قد أنزلوا على مدائن قوم لوط عليه السلام ، وغشوا أنهم أهلكوا بكفرهم (أفلم يَكُونُوا يَرْوْنَهَا لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ) لا يرجون (نُشُورًا) من ينكروا الأصداد يقول : يرجون على سانه لأنهم إنما كفروا بالآخره على (١) دفع منهم للحق ليس على يقين فهم لا يرجونها ، وكان أبو اسحاق أحد من ينكروا الأصداد ، وقال : المعنى بل كانوا لا يرجون ثواب (١٥٨) / النشور فاجتروا على المعاصي

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ . . ﴾ [٤١]

[جواب (إذا) (إن يتخذوك إلا هزوا) لأن معناه يتخذونك (٢)] وقيل : الجواب محذوف لأن المعنى قالوا : أهذا الذي بُعث هو (الذي بعث الله رسولا) ونصب رسول على الحال ، ويجوز أن يكون مصدرا لأن معنى بعث أرسل ومعنى رسول رسالة على هذا .

﴿ . . أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ [٤٣] قيل معناه (٣) أفأنت تجيره على ذلك .

﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ . . ﴾ [٤٤]

ولم يقل : أنهم لأن منهم من قد علم أنه يؤمن وذنهم جل وعز بهذا (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يفكرون فيما تقوله فيعتلونه أي هم

(١) ب ، د : ومع .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٣) ب ، د : المعنى .

شرح إعراب سورة الفرقان

بمثلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : السعنى انهم لما يتنعموا بما يسمعون فكانتهم لم يسمعوا . (إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ) أي إنهم لا يفهمون (بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا) لأنهم يكذبون بما يسمعون من الصدق ، وليس كذا الانعام .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ . . .﴾ [٤٥]

حذفت الالف للجزم ، والأصل الهمز ، والتخفيف لازم للمضارع من هذا لكثرة الاستعمال . وقد ذكرنا معنى الآية .

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِيَأْسَ . . .﴾ [٤٧] ، [٤٩] .

مفعولان (والنوم سباتاً) عطفت و « سبات » بمعنى الراحة ، وأعاد « جعل » تأكيداً ولو كان والنهار شوراً لجاز في غير القرآن . قال الأخفش سعيد : واحد الأناسي إنسي . وكذا قال محمد بن يزيد ، وهو أحد قولي الثراء^(١) ، وله قول آخر وهو أن يكون واحد الأناسي إنساناً لم يبدل من النون ياءاً فيقول : أناسي ويجب على قوله أن يقول في جمع سِرْحَانٍ : سَرَاجِي . لا فرق بينهما ، وحكى أيضاً (وأناسي كثيراً) بالتخفيف .

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ . . .﴾ [٥٠]

وهو المطر كما قال عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس : ليس عامٌ بأكثر مطراً من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء (فأبى أكثر الناس إلا كفيراً) لا يعلم بين أهل التفسير اختلاف أن أكثرهما قولهم : « مطرنا بنوء كذا وكذا »^(٢) وإن

(١) انظر معاني الفراء ٢/٦٩ ، ٢٧٠ .

(٢) هذه النجاة التي حديثه . . . أصبح الناس من . . . من . . . من قال مطرنا بنوء كذا وكذا . . .

مؤمن بالكواكب . . . (انظر الموطأ باب ٣ حديث ٦ ، الكامل المبرد ١٢٣٣)

نظيره قول المسحوم : فعال الجيم^(١) كذا وكذا^(٢) ، وإن كل من نسب إليها فعلا فهو كافر^(٣) .

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا . . . ﴾ [٥٤]

العلماء في هذا الآية أقوال : فمن أختلها ما روى عن ابن عباس ، قال : النسب سبع « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَأَخَواتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ »^(١) ، والصهر سبع « وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ »^(٢) إلى آخر الآية^(٣) . وشرح هذا أن السبع الأول من النسب فتقديره في العربية فجمع عدد النسب وهذا صهر . والسبع الذين من الصهر أي ممن يقع فيهم الصهر لولا ما حدث . وقال المصالحك : النسب الأقرباء ، والصهر ذوات الرضاع ، والقول الثالث : أن النسب الذين من الأولاد ، والصهر الأمات من الأولاد ؛ لأن المصاهرة من جهتين تكون .

﴿ . . . وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ [٥٥]

روى عن ابن عباس الكافر ههنا أبو جهل وشيعته لأنه بسط ظهره بعبدة الأوثان على أولياء ربه . وقال عكرمة : الكافر إبليس طهيرا على عداوة ربه ، وقال مطر : الكافر ههنا الشيطان

﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾

[٥٧]

« من » في موضع نصب ويستثنى ليس من الأول . والتقدير لكن من شاء أن

(١) ب ، د : الكوكب .

(٢) وكذا : زيادة من ب ود .

(٣-٣) آية ٢٣ - النساء .

(٤) ب ، د : آخرها .

شرح إعراب سورة الفرقان

ينفق ابتغاء مرضاة الله لِيَتَّخِذَ إِلَى ثَوَابِ رَبِّهِ طَرِيقاً فَلْيَفْعَلْ .

﴿ . . . ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ . . . ﴾ [٥٩]

في رفعه ثلاثة أوجه يكون بدلا من المضممر الذي في استوى ، ويجوز أن يكون مرفوعا [بمعنى هو الرحمن ، ويجوز أن يكون مرفوعا]^(١) بالابتداء وخبره « فاسأل به خبيرا » . ويجوز الحذف بمعنى « توكل على الحمى الذي لا يسوت الرحمن ، يكون نعتا ، ويجوز النصب على المدح .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا . . . ﴾ [٦٠]

هذه قراءة المدنيين والبصريين ، وقرأ الأعمش وحمة والكسائي (لما تأمرونا)^(٢) بالياء . والقراءة الأولى اختيار أبي عبيد ، وتقول النابتة فما ترى أنسجد لما تأمرونا الرحمن ، قال : ولم أقروا بأن الرحمن أمرهم ما كانوا كفارا . وليس يجب أن يشأول عن^(٣) الكوفيين في قراءةهم بهذا التأويل المعيد . ولكن الأولى / ١٥٨ ب / أن يكون التأويل لهم أنسجد لما يأمرنا النبي ﷺ فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب ، متناولا^(٤) .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً . . . ﴾ [٦١]

هذه قراءة المدنيين والبصريين وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين (سُرْجاً)^(٥)

-
- (١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .
 (٢) انظر كتاب السبعة لابن محاهد ٤٦٦ .
 (٣) ب ، د : هذا على
 (٤) ب ، د : تناولا
 (٥) انظر كتاب السبعة لابن محاهد ٤٦٦ .

شرح إعراب سورة الفرقان

والقراءة الأولى الأولى^(١) عند أبي عبيد ، لأنه تأول أن السُّرُج النُّجُوم ، وأن البروج النجوم ، وليس يجب أن يتأول لهم هذا فيجيء المعنى نجوماً ونجوماً ، ولكن التأويل لهم أن ابان بن تغلب قال : السُّرُج النُّجُوم الدراري فعلى هذا تصح القراءة ويكون مثل قوله جل وعز « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ »^(٢) فأعبد ذكر النجوم النيرة ، وإن كانت القراءة الأولى أبين وأوضح تأويلاً . قال ابن عباس : السراج الشمس وروى عصمة عن الأعشى (وقمراً)^(٣) بضم القاف واسكان الميم . وهذه قراءة شاذة . ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو امام المسلمين في وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه عصمة الذي يروي القراءات . وقد أولع أبو حاتم السجستاني بذكر ما يرويه عصمة هذا .

« وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر . . » [٦٢]

هذه قراءة المديين وأبي عمرو وعاصم على اختلاف عنه والكسائي ، وقرا الأعشى وحسرة (لمن أراد أن يذكر)^(٤) الأصل في « يذكر » يتذكر ثم ادغمت الناء في الدال أي يتذكر ويتفكر في خلق الله ، فإن الدلالة فيه بيّنة فهذه القراءة^(٥) بيّنة ويتذكر يجوز أن يتبين^(٦) هذه الأشياء بذكره .

« وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ . . » [٦٣]

رفع بالابتداء وقد أشكل على جماعة من النحويين هذا حتى قال الأخفش : هو مبتدأ بلا خير يذهب إلى أنه محذوف ورأيت أبا إسحاق قد جاء في

(١) ب ، د : أبين .

(٢) آية ٩٨ - البقرة .

(٣) قرأ بها أيضاً الحسن والنخعي . انظر البحر المحيط ٥١١/٦ .

(٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٥) في ب ، د زيادة حسنة .

(٦) ب ، د : أن يكون بين .

شرح إعراب سورة الفرقان

هذا بما هو أولى من قول الاخفش هذا قال : « عباد » مرفوع بالاستدعاء و (الذين يستنون على الأرض هميا) من صفتهم « والذين » الذي بعده عطف عليه والحبر « أولئك يجزون الغرفة » (١) قال : « يجوز أن يكون الحبر (الذين يستنون على الأرض) (قالوا سلاماً) مصدر . وقد ذكرنا معناه .

﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا ﴾ [٦٦]

قال أبو اسحاق : « مستقراً » منصوب على التمييز أي في المستقر سبيل التمييز أن يكون فيه معنى « مِنْ » فالمعنى ساءت من المستقرات .

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ [٦٧]

هذه قراءة الأعشى وحسرة والكسائي وعاصم ويحيى بن وثاب على اختلاف عنهما (٢) وهي قراءة حسنة من قتر يقر وهذا القياس في اللزوم مثل فقد يفتد . وقرأ أبو عمرو (لم يفتروا) (٣) وهي لغة معروفة حسنة ، وقرأ أهل المدينة (ولم يفتروا) (٤) وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه لأن أهل المدينة عنده لا يقع في فراءتهم الشاذ فإنما يقال : اقتر يفتروا إذا افتقر ، كما قال حل وعز « وعلى المفتقر قدرة » (٥) وتأول أبو حاتم لهم أن المسرف يفتقر سريعاً . وهذا تأويل بعيد ولكن التأويل لهم أن أبا عمرو (٦) الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضيق : قتر يفتروا ويفتروا وقتر يفتروا أقتر يفتروا فعلى هذا تصح القراءة وإن كان فتح الياء أصح (٨) وأقرب متناً وأشهر وأعرف . ومن أحسن ما قيل في معناه ما حدثناه

(١) آية ٧٥ .

(٢) كذا في الأصل وب ود .

(٣) قراءة ابن كثير أيضاً . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٤) - (٤) في ب ، د ، قراءة معروفة ولغة مشهورة .

(٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٦) آية ٢٣٦ - البقرة .

(٧) في أ ، ب ، عمرو ، وأثبت ما في ب . (٨) ب ، د : أنصح .

شرح إعراب سورة الفرقان

الحسن بن عُثَيْبٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ : حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْحَضْرَمِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي لَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا) قَالَ : مَنْ أَنْفَقَ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ الْإِسْرَافُ وَمَنْ أَمْسَكَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ الْإِفْتَارُ ، وَمَنْ أَنْفَقَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ الْقَوَامُ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : تَفْسِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى الْحَقِيقَةِ مَا آدَبَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِهِ نَبِيَّهٖ ﷺ فَقَالَ « وَلَا تَجْعَلْ / ١٥٩ / / يَدُكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَمْسُجْهَا كُلَّ الْيَسْجِ » (١) (وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا) خَيْرٌ كَانَ وَاسِمٌ كَانَ فِيهَا مُضْمَرٌ دَلَّ عَلَيْهِ أَنْفَقُوا ، وَالتَّقْدِيرُ كَانَ الْإِنْفَاقُ بَيْنَ الْإِسْرَافِ وَالْإِفْتَارِ عَدْلًا . وَلِلْفَرَاءِ قَوْلٌ آخَرٌ يَجْعَلُ « بَيْنَ » اسْمَ كَانَ وَيَنْصِبُهَا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : مَا أَدْرِي مَا وَجْهُ هَذَا لِأَنَّ بَيْنَ إِذَا كَانَتْ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَتْ كَمَا يُقَالُ : بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَحْمَرُ فَرَفَعَ بَيْنَ .

﴿ . . . وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ [٦٨] شرط ومجازاة .

﴿ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ . . . ﴾ [٦٩]

[بدلٌ من يَلْقَ قَالَ سَبِيوِيَّةٌ : لِأَنَّ مُضَاعَفَةَ الْعَذَابِ لَقِيَ الْأَنَامَ ، وَقَرَأَ عَاصِمٌ (يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ) [٦٩] يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُخْلَدُ فِيهَا فَنَهَانَا (٢) بِالرَّفْعِ ، وَالْجَزْمُ أَوْلَى لَمَّا ذَكَرْنَا . وَفِي الرَّفْعِ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنْ يَنْقَطِعَ مِمَّا قَبْلَهُ ، وَالْآخَرُ أَنْ يَكُونَ مَحْسُولًا عَلَى الْمَعْنَى ، كَأَنَّ قَائِلًا قَالَ : مَا لَقِيَ الْأَنَامَ ؟ فَقِيلَ : يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ .

(١) آية ٢٩ - الإسراء .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٣) انظر كتاب النسبة لابن مجاهد ٤٦٧ .

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ...﴾ [٧٠]

في موضع نصب على الاستثناء (فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)
مفعولان . وقد ذكرنا معناه . ومن حسن ما قيل فيه أنه يكتسب موضع كافٍ مؤمن ،
وموضع عاصٍ مُطِيع .

﴿... فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ [٧١] مصدر فيه معنى التوكيد .

﴿... صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [٧٣] على الحال .

﴿... قُرَّةَ أَعْيُنٍ...﴾ [٧٤]

لم يجمع لأنه مصدر ، ولو جُمع يراد به اختلاف الأجناس لجاز (واجعلنا
لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا) واحد يدل على جمع .

﴿... وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا...﴾ [٧٥]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرا أهل الكوفة (ويلقون فيها)^(١) .
قال الفراء :^(٢) ويلقون أعجب إليّ لأن القراءة لو كانت « يُلْقُونَ » كانت في العربية
[بالياء] . وهذا من الغلط أشد مما مر في السورة لأنه يزعم أنها لو كانت يُلْقُونَ
كانت في العربية [^(٣) بتحية وسلام] . وقال كما يقال : فلان يُتَلَقَّى بالسلام
وبالخير . فمن عجيب ما في هذا أنه قال : يُتَلَقَّى ، والاية يُلْقُونَ ، والفرق بينهما
بين لأنه يقال : فلان يُتَلَقَّى بالجنة . ولا يجوز حذف الياء ، فكيف يُشبه هذا ذاك

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٨ .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٧٥/٢ .

(٣) ما بين قوسين زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة الفرقان

واعجب من هذا أن في القرآن « ولقاهم نصرة وسرورا »^(١) لا يجوز أن يُقرأ بغيره وهذا يُبين أن الأولى خلاف ما قال.

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا . . ﴾ [٧٦] على الحال .

﴿ . . فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ [٧٧]

وعن ابن عباس بإسناد صحيح أنه قرأ (فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً)^(٢) وكذا روى شعبة عن إبراهيم التيمي عن أبي الزبير قال شعبة : وكذا في قراءة عبد الله بن مسعود^(٣) . وهذه القراءة مخالفة للمسحوق وينبغي أن تحمل على التفسير ؛ لأن معنى « فقد كذبتهم » أنه يحاطب به الكفار . وهذه القراءة مع موافقتها للسواد أولى بسياق الكلام لأن الله جل وعز قال (قُلْ مَا يعبأ بكم ربي لولا دُعَاؤُكُمْ) فهذه مخاطبة ، وكذا (فقد كذبتهم فسوف يكون لزاماً) فهذا أولى من (فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً) وقد تكلم النحويون فيه ، فمن حسن ما قيل فيه أن التقدير فسوف يكون التكذيب لأن كذبتهم يدل على التكذيب ، وحقيقته في العربية فسوف يكون التكذيب لأن عذاباً لزاماً أي ذا لزام . ولزام وملازمة واحد . وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال : سمعت قعناً أبا السمال يقرأ (فسوف يكون لزاماً)^(٤) بفتح اللام . قال أبو جعفر : يكون مصدر لزم ، والكسر أولى مثل قتال ومقاتلة كما أجمعوا على الكسر في قوله جل وعز « ولولا كلمة سبقت من

(١) البه ١١ - الأسان

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦

(٣) البحر المحيط ٥١٨/٦ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦ .

شرح إعراب سورة الفرقان

ربَّكَ لَكَانَ لِرَامَا وَأَجَلُ مُسَسَّى «^(١)» وَلِلْفَرَاءِ قَوْلُ أَخِي «^(٢)» فِي اسْمِ يَكُونُ قَالَ : يَكُونُ فِيهَا مَجْهُولٌ . وَهَذَا غَلَطٌ لِأَنَّ الْمَجْهُولَ لَا يَكُونُ خَيْرًا إِلَّا حِسْلَةً ، كَمَا قَالَ جُلُّ وَعَزَّ «^(٣)» إِنَّهُ مِنْ يَتَّقُ وَيَصْفُرُ «^(٤)» وَكَمَا حَكَى النَّحْوِيُّونَ : كَانَ زَيْدٌ مُنْطَلِقٌ . يَكُونُ فِي كَانَ مَجْهُولٌ ، وَيَكُونُ الْمُسْتَدَأُ وَخَيْرٌ مِنْ خَيْرِ الْمَجْهُولِ ، وَالتَّقْدِيرُ كَانَ الْحَدِيثُ . فَأَمَّا أَنْ يُقَالَ : كَانَ مُنْطَلِقًا وَيَكُونُ فِي كَانَ مَجْهُولٌ فَلَا يَحُوزُ عِنْدَ أَحَدٍ عِلْسَانَهُ .

(١) آية ١٢٩ - طه .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/٢٧٥ .

(٣) آية ٩٠ - يوسف .

شرح إعراب سورة الشعراء / ١٥٩ ب /

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طَسَمَ تِلْكَ ﴾ [١]

أبو جعفر : حكى أبو عبيد أن أبا عمرو كان يفتح ، وأن الكوفيين يكسرون ، وأن المدنيين يقرأون بين الفتح والكسر . وهذا مشروح في سورة « طه »^(١) .
 وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي (طَسَمَ) بادغام النون في الميم ،
 والقراء يقولون : بإخفاء النون وقرأ الأعمش وحمزة (طسين ميم) باظهار النون .
 قال أبو جعفر : للنون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه^(٢) : يُبينان عند
 حروف الحلق ، ويدغمان عند الراء واللام والميم والواو والياء ، ويُقلبان ميماً عند
 الباء ، ويكونان من الخياشيم أي لا يبينان ، فعلى هذه الأربعة الأقسام التي نصّها
 سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس ههنا حرف من حروف الحلق فتبين النون
 عنده ولكن في ذلك وجه^(٣) وهو أن حروف المعجم حكمتها أن يُوقف عليها فإذا
 وُقف عليها تبينت النون . وحكى أبو اسحاق في كتابه « فيما يُجرى وما لا
 يُجرى »^(٤) أنه يجوز أن يقول^(٥) « طسين ميم » بفتح النون وصم الميم ، كما

(١) انظر سورة طه ٣٢٦ .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٢/ ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٧ .

(٣) ب ، د : وجبه .

(٤) طبع الكتاب وعنوانه ، ما ينصرف وما لا ينصرف ، انظر فيه ص ٦٣ .

(٥) ب ، د : يقال .

شرح إعراب سورة الشعراء

يقال : هذا مُعَذِّي كَرَبُ يا هذا .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ ۞ [٢] ﴾

رفع على الضمير مبتدأ أي هذه تلك آيات الكتاب المبين أي التي كنتم
وعدتُم بها لأنهم وعدُوا في التوراة والانجيل بإنزال القرآن .

﴿ لَعَلَّكَ بِاِخْعُ نَفْسِكَ ۞ [٣] ﴾

خير لعل (ألا يكونوا) قال الفراء^(١) : في موضع نصب لأنهما جزاء . قال
أبو جعفر : وإسما يقال : إن مكسورة لأنها جزاء ، كذا المتعارف . والقول في هذا
ما قاله أبو إسحاق في كتابه « في القرآن »^(٢) قال : « أن » في موضع نصب مفعول
له ، والمعنى لَعَلَّكَ قَاتِلُ نَفْسِكَ لتركهم الإيمان .

﴿ إِنْ نَشَأْ نُثَوِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً ۞ [٤] ﴾

شرط ومجازاة . (فطَلْتُ) معناه فَنَظَلْتُ ، لأن الماضي يأتي بمعنى
المستقبل في المجازاة . وقد ذكرنا « خاضعين » ولم يقل : خاضعات بما
يَسْتَفْنِي عَنِ الزيادة .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۞ [٧] ﴾

أصل الكرم في اللغة الشرف والفضل . فنَحَلْتُ كريمة أي فاضلة كثيرة
الثمر ، ورجل كريم فاضل شريف صفوح ، قال الفراء : والزواج اللون .

(١) النظر معاني الفراء ٢/٢٧٥ .

(٢) معاني الزجاج ورقة ٤٢ أنسخة ٧٤٩ .

﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ...﴾ [١٠]

(إذ) في موضع نصب وإتل عليهم إذ نادى ربك موسى ، ويدل على هذا أن بعده « وإتل عليهم نبأ إبراهيم »^(١) (أن أتت القوم الظالمين) .

﴿قَوْمٌ فَارِعُونَ...﴾ [١١] يدل (ألا يتقون) لأنهم غيب عن السحابة ، ويحوز ألا تتقون بمعنى قل لهم ، ومثله قل للذين كفروا ستعذبون^(٢) بالثناء والياء .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ [١٢] ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي...﴾ [١٣]

قال الكسائي : القراءة بالرفع يعني في « ويضيق صدري ولا ينطلق لساني » من جهين . أحدهما : الاستدعاء ، والآخر : بمعنى وإني يضيق صدري ولا ينطلق لساني يعني نسفاً على « أخاف » قال : ويقرأ بالنصب^(٣) ، وكلاهما وجه . قال أبو جعفر : الوجه الرفع : لأن النصب عطف على « يكذبون » ، وهذا بعيد يدل على ذلك قوله « واحلل عقدة من لساني يفهموا قولي »^(٤) فهذا يدل على أن هذا كذا .

قال أبو إسحاق : « أن أرسل » [١٧] في موضع نصب أي أرسلنا لأن ن من معنا بني إسرائيل ، فامتد عليه فرعون بالتربية .

(١) آية ٦٩ - من السورة .

(٢) آية ١٢ - آل عمران .

(٣) ب ، د زيادة ، روى ذلك عن الأعرج وطلحة ،

(٤) آية ٢٧ - طه .

﴿ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا وَلِيدًا . . . ﴾ [١٨]

نصب على الحال (ولَبِثْنَا فِينَا) وإن شئت أدغمت التاء في التاء لقربها منها (من عَمْرُكَ) وتحذف^(١) الضمة لثقلها فيقال من عَمْرُكَ ، وحكى سيبويه^(٢) فتح العين واسكان الميم ومنه لعَمْرُكَ ولا يُستعمل في القسم عنده إلا الفتح لخفته (سنين) على جمع التسليم ، وقد يقال : لست سنينا يا هذا . يجعل الاعراب في النون .

مَعَلَّتْ فَعَلَّتْكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿ [١٩]

تكون الجملة في موضع الحال أي قتلت النفس وهذه حالك ، ويحوز أن يكون المعنى وأنت الساعة من الكافرين لنعمتي لأنك تطالبني أن أرسل معك بني إسرائيل .

﴿ قَالَ فَعَلَّتْهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ [٢٠]

قيل : معناه أي ضللت عن أن أعرف بأن تلك الضربة / ١٦٠ أ / تقتل^(٣) .

﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [٢٢]

قال الأخفش : فقيل المعنى^(٤) أم تلك نعمة وحذفت ألف الاستفهام . قال أبو جعفر : وهذا لا يجوز لأن الألف الاستفهام تحدث معنى وحذفها محال ، إلا أن يكون في الكلام « أم » فيحوز حذفها في الشعر ولا أعلم بين النحويين في هذا

(١) ب ، د : حذف .

(٢) الكتاب ١ / ١٩٧ .

(٣) ب ، د : تقتل ذلك الرجل .

(٤) « المعنى » زيادة من ن ب ود .

شرح إعراب سورة الشعراء

اختلافاً إلا شبيهاً قاله الفراء^(١) قال : يحوز حذف الف الاستفهام في أفعال التثنية وحكى : ثرى ريداً مطلقاً بمعنى أترى . وكان علي بن سليمان يقول في مثل هذا : إنما أخذه من الفاظ العامة وكذا غيره : نعم ريداً^(٢) إذا تقدم ذكره إنما أخذه من الفاظ العامة . ومذهب الفراء^(٣) في معنى « وتلك نعمة تمنها علي » أنه على حذف . وأن المعنى هي لعفري نعمة أن^(٤) مننت علي فلم تستعبدني واستعبدت بني إسرائيل أي إنما صارت لأنك استعبدت بني إسرائيل . وقول الضحاك : أن المعنى أنك تمن علي بما لا يجب أن تمن به أي يكون هذا علي التبيكيت له والتبيكيت يكون بغير استفهام واستفهام ، ويحوز أن يكون هذا مثل « وما أصابك من سيئة فمن نفسك »^(٥) ويكون تبيكيتاً أيضاً ، وقول راع في الأئين جميعاً : أن يكون القول محذوفاً « إن عبت » في موضع رفع على البدل من نعمته . ويحوز أن يكون أن في موضع نصب بمعنى لأن عبت بني إسرائيل .

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٢٣]

فأجابه موسى عليه السلام^(٦) و ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ [٢٤] أي إذا نظرتُم إلى السموات والأرض وما فيهما من الآيات والحوادث علمتم وأيقنتم أن لهما^(٧) صانعاً ومدبراً .

(١) جاء في معاني الفراء ٣٩٤/٢ أن الف الاستفهام قد تطرح من التوبيخ وسيأتي ذلك أيضاً في إعراب الآية ١٥٤ - الصفات .

(٢) ب ، د : زيد .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٧٩/٢ .

(٤) ب ، د : إذ .

(٥) آية ٧٩ - النساء .

(٦) في ب ، د زيادة « بما فيه الكفاية » .

(٧) في ب ، د زيادة « خالقاً » .

شرح إعراب سورة الشعراء

﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ [٢٥] عليهم من الاول وأدنى إلى أفهامهم من الاول .

فخاطب موسى ﷺ الجساعة بما هو أقرب .

﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ [٢٦] بجاء بدليل يفهمونه عنه لأنهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء ، وأنهم قد فُتُوا ، وأنهم لا بد لهم من مُقْنٍ ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا وأنهم لا بد لهم من مُكوِّنٍ .

﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ [٢٧] فأجابه موسى ﷺ : عن هذا بأن ﴿ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . ﴾ [٢٨] أي ليس ملكه كملكك لأنك إنما تسلك بلداً واحداً لا يجوز أمرك في غيره ويست من لا تحب أن يموت ، والذي أرسلني يسلك المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون فستبينون ما قلت .^(١)

﴿ قَالَ لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين ﴾ [٢٩]

فرفض به موسى ﷺ : ﴿ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴾ [٣٠] أي أتجعلني من المسجونين ولو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ تَبَيَّنُ بِهِ^(٢) صدق ما جِئْتُ بِهِ .

﴿ قَالَ فَاتَّ بِهٖ إِنَّ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [٣١] فلم يحتج الشرط إلى جواب عند سيبويه لأن ما تقدّم يكفي منه .

﴿ قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَخَاهُ . . ﴾ [٣٦]

قال أبو اسحاق : أي أَخْرَهُ عَنْ وَقْتِكَ وَأَخَّرَ اسْتِمَامَ مُنَاطَرَتِهِ حَتَّى تَجْثِغَ

(١) في ب ، د زيادة : لكم .

(٢) في ب ، د الزيادة : ما أقول و .

شرح إعراب سورة الشعراء

كل " السحرة " « أُرِجَتْ » بإثبات الهمزة في الإدراج ، ويجوز حذفها وإثبات الكسرة ، وفي الإدراج يجوز حذفها ، وإثبات الضمة بالهمز وضم الهاء بغير واو . ويجوز إثبات الواو على بُعد . وإنما بُعد : لأن الهمزة ساكنة والواو ساكنة والحاجز بينهما ضعيف والواو في الأول الأصل والياء على البدل منه وحذفهما : لأن قبلهما ما يدل عليهما ، وانهما زائدتان .

ومن قرأ ﴿ .. إِنَّ لَنَا أَجْرًا .. ﴾ [٤١] بغير استفهام جعل معناه إِنَّكَ ممن يَحْبِنَا وَيَبْرُنَا .

﴿ فَالْقِيَ (٢) السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [٤٦]

أي الذين كان يقال لهم سحرة وذكرُوا بهذا الاسم ليدل على أنهم المذكورون قبل .

﴿ .. إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السُّحْرَ .. ﴾ [٤٩]

تمويه من فرعون وطغيان وعدوان أظهر أن السحرة واطروا موسى عليه السلام على ما كان ، وأن موسى هو الذي علَّمهم السحر .

﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ .. ﴾ [٥٠]

من ضار يضير . ويقال : ضار/ ١٦٠ ب/ يضرور بمعنى ضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا وضرراً .

(١-١) في ب ، د : لك السحرة قال أبو جعفر ، .

(٢) في الأصل وبودد والقي ، وقد أثبت ما في المصحف .

شرح إعراب سورة الشعراء

﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٥١]

« أَنْ » في موضع نصب والمعنى لأن كنا ، وأجاز الفراء^(١) كسرهما على أن يكون مجازاة .

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ [٥٢]

من أسرى يُسْرِي ويجوز أن اسر من سَرَى يَسْرِي لغتان فصيحتان^(٢) .

﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ ﴾ [٥٤]

لام توكيد تدخل كثيراً في خبر إن إلا أن الكوفيين لا يجيزون : إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز : فلسوف تعلبون^(٣) فهذه لام التوكيد بعينها قد دخلت على سوف « قليلون » جمع مُسَلَّم كما يقال : أحدون .

﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لِفَانظُونَ ﴾ [٥٥] من غاظ يغبط وهي اللغة الفصيحة .

﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ خَذِرُونَ ﴾ [٥٦]

قراءة الحذنيين وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين (حاذرون) وهي معروفة عن عبد الله بن مسعود وابن عباس (حاذرون)^(٤) بالبدال غير معجمة . قراءة ابن أبي عمار . قال أبو جعفر : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى خذرين وَحَاذِرِينَ واحد ، وهو قول سيبويه . وأجاز : هو خذِرٌ زيدا ، كما يقال : حاذر زيدا ، وأنشد :

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٠ .

(٢) في ب ، د زيادة ، بمعنى واحد .

(٣) أية ٤٩ .

(٤) وقرأ بها أيضاً محمد بن السبيع أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٦ ، المحتسب ٢/ ١٢٨ .

٣١٢- حَذِرْ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَأَمِنْ

ما ليس مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ^(١)

قال أبو جعفر : حدثني علي بن سليمان قال حدثنا محمد بن يزيد قال : سمعت أبا عثمان العاربي يقول : قال أبو عثمان اللاهني : لقيني سيويه فقال : أتعرف بيتاً فيه فعلٌ ناصباً ؟ فلم أحفظ فيه شيئاً وكررتُ فعملتُ له فيه هذا البيت ، وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز هو حَذِرْ زيدا ، على حذف « من » . فاما أكثر النحويين فيقولون بين حَذِرْ وحاذر منهم الكسائي والفراء ومحمد بن يزيد ، ويذهبون إلى أن معنى حَذِرْ في خلقته الحَذِرُ أي متنبهٌ متيقظٌ فاذا كان هكذا لم يتعد ، ومعنى حاذر مُستعد^(٢) وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين . قال عبد الله بن مسعود في قول الله جل وعز ، حادرون « قال : مُؤَدُّون في الكراع والسلاح مقوون فهذا ادك بعينه ، وقوله : مُؤَدُّون معناه معهم أداة ، وقيل السعي معناه سلاح وليس معهم سلاح يحرسون على القتال . فاما « حادرون » فمعناه مشتق من قولهم : غيئ حَذَرَةً أي ممتلئة أي نحن ممتلئون غيظاً عليهم .

كذلك . . . [٥٩] في موضع رفع والسعي^(٣) الأمر كذلك أي الأمر كما أخبرناكم من خبرهم .

﴿ فَلَمَّا تَرَأَى . . . ﴾ [٦١]

هكذا الوقف كما تقول : تجافى القوم ، وتراخى إخوانك . لم تقف عليه فتقول : تجافى وتراخى ، ومن وقف فقال : تراا فقد حذف لام الفعل ، وغلط من

(١) مر الشاهد ١٢١ .

(٢) في ب ، د زيادة ه منهي . ه .

(٣) ب ، د : أي .

شرح إعراب سورة الشعراء

اعتل أنه فعل استفهام عطفًا فيحيا ، وذلك أن العلة في قولنا : تراعى أنه مثل تداعى ونجافى ، كما قلنا . ولو كان متأخرًا لقل : ترايا فان وصلت حذف لالتقاء الساكنين فقلت : تراي الجمعان . وقرأ الأعرج وعبيد بن عمير (قال أصحاب موسى إنا لمدركون)^(١) . قال الفراء^(٢) : حفر واحتر بمعنى واحد ، وكذلك نمدركون ولمدركون بمعنى واحد . قال أبو جعفر : وليس كذا يقول النحويون الحدائق ، إنما يقولون مدركون ملحقون ، ومدركون مجتهد في لحاقهم ، كما يقال : كسبت بمعنى أصبت وظفرت ، واختسبت بمعنى احتسبت وظللت . وهذا معنى قول سيويه .

﴿ وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [٦٩]

على تخفيف الهمزة الثانية . وهو أحسن الوجوه لأنهم قد أجمعوا جميعاً على تخفيف الثانية إذا كانتا في كلمة واحدة ، نحو آدم ، وإن شئت حقتكما فقلت : « نأ إبراهيم » وإن شئت حقتكما فقلت « نأ إبراهيم » وإن شئت خففت الأولى فقلت « نأ إبراهيم » . وثم وجه خامس إلا أنه بعيد في العربية ، بعد لأنه^(٣) جمع بين هاتين كأنهما في كلمة واحدة وحسن في فعال لأنه لا يأتي إلا مدغماً .

﴿ .. فَنَظَّلَ لَهَا عَاكِفِينَ ﴾ [٧١] / ١٦١ / خبر نازل .

﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ .. ﴾ [٧٢]

قال الأخفش : فيه حذف والمعنى هل يسمعون منكم أو هل يسمعون

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

(٢) أنظر معاني الفراء ٢٨٠/٢ .

(٣) في آه ل أنك « فأنبت ما في ب ، دلالة أقرب .

دعاءكم فحذف كما قال :

٣١٣- الْقَائِدَ الْخَبِلِ مُنْكَوباً ذَوَابِرَهَا

قد أحكمت حكمات القيد والأبقا^(١)

قال والأبقى الكتان محذوف والمعنى وقد أحكمت حكمات الأنف . ودروى عن قتادة أنه قرأ (قال هل يسمعونكم)^(٢) بصم الياء أى هل يسمعونكم أصواتهم (إذ تدعون) وإن شئت أدعمت الذال في التاء .

﴿ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضُرُّونَ ﴾ [٧٣] معطوف على يسمعونكم .

﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي ﴾ [٧٧]

واحد يؤذي عن جماعة ، وكذلك يقال للمرأة : هي عدوة الله وعدوة الله ، حكاهما الفراء . قال أبو جعفر : وسألت علي بن سليمان عن العلة فيه ، فقال من قال : عدوة فأثبت الهاء قال : هي بمعنى معادية . ومن قال عدوة للموتى ، والجسم جعله بمعنى النسب . (إلا رب العالمين) قال أبو إسحاق : قال النحويون : هو استثناء ليس من الأول ، وأجاز أبو إسحاق أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله جل وعز ويعبدون معه الأصنام ، وتأوله الفراء^(٣) على الأصنام وحدها ، والمعنى عنده فإنهم لم يعدنهم عدو لي [إلا رب العالمين أي عدو لي]^(٤) يوم القيامة .

(١) الشاهد لزهير بن أبي سلمى انظر شرح ديوان زهير ٤٩ .
(٢) وقرأ بها أيضاً يحيى بن يعمر . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .
(٣) معاني الفراء ٢/٢٨١ .
(٤) زيادة من ب ود .

﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهوَ يَهْدِينِ ﴾ [٧٨] ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي وَيُسْقِينِ ﴾

[٧٩]

بغير ياء لأن الحذف في رؤوس الآيات حسنٌ لِيَتَّفِقَ كلاً . وقد قرأ ابن أبي اسحاق على جلالته ومحله في العربية هذه كلها نداءً لأن الياء اسم وانما دخلت النون لعلّة .

وقرأ الحسن ﴿ الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطَايَا يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [٨٢] وقال ليست خطيئة واحدة . قال أبو جعفر : وخطيئة سعي خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا جميعاً على التوحيد في قوته جل وعز ، فاعترفوا بدينهم ^(١) ومعناه بذنوبهم . وكذلك فاقبلوا الصلاة ^(٢) ومعناه الصلوات فكذا (خَطِيئَتِي) ^(٣) ان كانت خطايا ، والله أعلم .

﴿ فَكَبِّكُوا فِيهَا .. ﴾ [٩٤]

قيل التفسير يعود على الأصنام وقد جرى الأخبار عنهم بالتذكير ، لأنهم أنزلوهم منزلة ما ^(٤) يعجل (هم والغاؤون) الذين عبدوهم ، والغاؤون الحائثون من رحمة الله جل وعز .

﴿ وَجُنُودُ ابْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ [٩٥]

الذين دعوهم إلى عبادة الأصنام وساعدوا إبليس على ما يريد فهم جنوده .

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

(٢) آية ١١ - الملك .

(٣) آية ١٠٣ - النساء . ١٠٣ - الحج . ١٣ - المجادلة .

(٤) ب . د . ذ .

(٥) ب ، د : من .

﴿ وما أضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [٩٩]

رفع بفعلهم والمجرمون الذين دعوهم الى عبادة الأصنام .

﴿ فَمَالَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴾ [١٠٠] في موضع رفع لأن المعنى فمَالَنَا شافعون .

﴿ وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ ﴾ [١٠١]

ويجوز (وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ) بالرفع يكون (١) عطفا على الموضع : لأن المعنى فَمَالَنَا شافعون وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ . وجمع (٢) صَدِيقٌ "أصدقاء" . وَصَدِيقٌ وَصَدَاقٌ . وَلَا يَقَالُ : (٣) صَدِيقٌ ، للفرق بين النعت وبين غيره ، وحكى الكوفيون أنه يقال في جمعه "صَدِّقَانُ" . وهذا بعيد لأن هذا جمع ما ليس بنعت نحو رَغِيفٌ وَرَغِيفَانٌ ، وحكى أيضا صَدِيقٌ وَأَصَادِقُ ، وأفاعل إنما هو جمع أفعل إذا لم يكن نعتا ، نحو أَسْجَعٌ وَأَسْجَعٌ . ويقال : صَدِيقٌ لِلْجَمَاعَةِ وَالْمَرْأَةِ ، وجمع حَمِيمٍ أَجْمَاءٌ وَأَجْمَةٌ ، وكرهوا أفعلاء للتضعيف .

﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [١٠٢]

أن في موضع رفع والمعنى فلو وقع لنا رجوع الى الحياة لآمنّا .

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ [١٠٥] على تأنيث الجماعة .

(١) ب . د جعله .

(٢ - ٢) في ب ، د ، ويقال صَدِيقٌ وجمعه ، .

(٣) ب ، د : وَلَا يَقُولُ .

(٤ - ٤) في ب ، د ، وحكى صَدِيقٌ وَصَدَاقٌ ، وحكى ، .

﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ ﴾ [١١١]

جمع الأَرذَلُ والمكسر أَراذِلُ واللاتي الرذَلَى والجمع رَذُلٌ ، ولا يجوز حذف الألف واللام في شيء من هذا عند أحد من النحويين علماء ، ومنعوا جميعاً سقطت له شتان عليان لا سُفليان .

﴿ .. الْفُلْكَ .. ﴾ [١١٩] زعم سيبويه انه جمع فَلَكٍ كَأَسَدٍ وَأَسَدٍ ، وقيل : فَلَكٌ وَفُلْكٌ بمعنى واحد .

قال محمد بن يزيد ﴿ .. رِيع .. ﴾ [١٢٨] جمع رِيعَةٍ .

﴿ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ [١٢٩]

فَلَمَّا عَلَى أَنْ / ١٦١ / ب اتَّخَذُوا مَا لَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَتَخَوَّاهُ بِقَوْلِهِ (لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) أي لستم تخلصون فلم تبْنُوا ما تموتون وتتركونه ؟

﴿ إِنَّ هَذَا الْآخِلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [١٣٧]

قراءة شيبة ونافع وعاصم والأعمش وحسبة ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والحسن (إِنَّ هَذَا الْآخِلُ الْأَوَّلِينَ)^(١) بفتح الخاء . فالقراءة الأولى عند الفراء بمعنى عادة الأولين . قال أبو جعفر : وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : خُلِقَ الأولين مذهبيهم ، وما جرى عليهم أمرهم . والقولان متقاربان من هذا الحديث عن النبي ﷺ « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا »^(٢) أي

(١) وهي أيضاً قراءة ابن كثير والكسائي . انظر معاني الفراء ٢/٢٨١ ، كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٧٢

(٢) انظر سنن أبي داود حديث ٤٦٨/٢ ، سنن الدارمي ٢/٣٢٣ ، المعجم لونسك ١/١١٢ .

شرح إعراب سورة الشعراء

أَحْسَنُهُمْ مَذْهَباً وَعَادَةً وَمَا يَحْرِي عَلَيْهِ الْأَمْرُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ حُلَّ وَعِزٌّ ، وَلَا يَحْزُنُ أَنْ
يَكُونَ مَنْ كَانَ حَسَنَ الْخُلُقِ فَاجِراً فَاضْلاً ، وَلَا أَنْ يَكُونَ أَكْمَلَ إِيمَاناً مِنَ السَّيِّءِ ،
الْخُلُقِ الَّذِي لَيْسَ بِفَاجِرٍ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَحَكِي لَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ مَعْنَى
« خَلَقَ الْأَوَّلِينَ » تَكْدِيْبُهُمْ وَتَحْرِصُهُمْ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَسِيلُ إِلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى لِأَنَّ فِيهَا
مَدْحُ آبَائِهِمْ ، وَأَكْثَرُ مَا جَاءَ الْقُرْآنُ فِي صِفَتِهِمْ مَدْحُهُمْ لَا بَأْسُهُمْ وَفَوْلُهُمْ ، « أَنْ وَحَدَّنَا
أَبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » (١) .

﴿ .. وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ [١٤٨]

الجملة في موضع خَفَضٍ نعت لنخل . وأحسن ما قيل في معناه ما رواه
الْبَرْقُورِيُّ عَنْ ابْنِ أَخِي الرَّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ فِي قَوْلِهِ حُلَّ وَعِزٌّ « طَلْعُهَا هَضِيمٌ »
قَالَ : الرَّحْضُ اللَّطِيفُ أَوَّلُ مَا يَطْلُعُ ، وَهُوَ الطَّلَعُ النَّضِيدُ لِأَنَّ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ .

﴿ وَتَنَحُّونَ مِنَ الْجِبَالِ .. ﴾ [١٤٩]

وَيَقَالُ : تَنَحُّونَ لِأَنَّ فِيهِ حُرُوفًا مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ (بَيِّنَاتٌ فَرَهِينُ) (٢) قِرَاءَةٌ
الْعَادِيَيْنِ وَالْقَصْرِيِّينَ ، وَقَرَأَ أَبُو صَالِحٍ وَالْكَوْفِيُّونَ (فَرَهِينُ) وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ
فِي مَعْنَاهُمَا فَتَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَعْضُهُمْ وَجَعَلَهُمَا سَعْنَى وَاحِدَةً . فَقَالَ أَبُو صَالِحٍ وَمُعَاوِيَةُ
ابْنُ قُرَّةٍ وَمُصْطَوِرُ بْنُ الْمَعْنَمِ وَالصَّحَّاحُ بْنُ مُزَاحِمٍ : « فَرَهُونَ » حَادِقُونَ . قَالَ
مُجَاهِدٌ : « فَرَهُونَ » أَشْرُونَ يَطْرُونَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَبِذَا تَفَرِيقٌ بَيْنَ مَعْنِيَيْنِ ،
يَكُونُ « فَرَهُونَ » مَنْ قُوَّةٌ إِذَا كَانَ حَادِقًا شَيْطَانًا ، وَ« فَرَهُونَ » سَعْنَى فَرَحِينَ هَابِلٍ
مِنَ الْحَاءِ هَاءً . وَقَدْ رَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ [(وَتَنَحُّونَ مِنْ
الْجِبَالِ بَيِّنَاتٌ فَرَهِينُ)] قَالَ : حَادِقِينَ . قَالَ : فَبِذَا سَعْنَى فَرَهِينِ إِنْ كَانَ مُحْفُوظًا

(١) آية ٢٢ - الزخرف .

(٢) أنظر كتاب السعة لابن مجاهد ٤٧٢ .

شرح إعراب سورة الشعراء

عن ابن عباس^(١) ومن ذهب إلى أن فارهمين وفرهين بمعنى واحد أبو عبيدة وقطرب . وحكى قطرب : فره يفره فهو فارة وفره^٢ بفره فهو فره وفاره^٣ إذا كان نشيطاً وهو منصوب على الحال .

﴿ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ . . ﴾ [١٥٥]

قال الفراء : (٣) الشرب الحظ من الماء . قال أبو جعفر : فأما المصدر فيقال فيه شرب شرباً وشرباً وشرباً : وأكثرها المصنوعة لأن المفتوحة والمكسورة يشتركان مع شيء آخر ، فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب ، كما قال :

٣١٤ - قُلْتُ لِلشَّرْبِ فِي ذُنَا وَقَدْ تَلُّوا

شَبِّمُوا وَكَيْفَ يَشْبِمُ الشَّارِبُ الشَّمْلُ^(٤)

إلا أن أبا عمرو بن العلاء رحمه الله والكسائي يختاران^(٥) الشرب بالفتح في المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي ﷺ قال : « أنها أيام أكل وشرب »^(٦) .

﴿ وَلَا تَمْشُوا بِسُوءٍ . . ﴾ [١٥٦]

لا يجوز اظهار التضعيف ههنا لأنهما حرفان متحركان من جنس واحد

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٢- ٢) ساقط من ب ود .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٧٢/٢ .

(٤) البيت لأعشى قيس من مطولته المشهورة : ودغ هريرة أن الركب مرتحل ، أنظر ديوانه ٥٧ .

(٥) ب ، د : يجوز أن أن .

(٦) أنظر الموطأ باب ٤٤ حديث ١٣٥ ، ابن ماجه باب ٣٥ حديث ١٧١٩ سنن أبي داود حديث ٢٨١٣ ، سنن الدرامي ٥٣/٢ .

شرح إعراب سورة الشعراء

(فإخذكم) جواب النهي . ولا يجوز حذف الفاء منه والجزم كما جاز^(١) في الأمر الآشيء^(٢) رُوِيَ عن الكسائي أنه يجيزه .

﴿ فَفَقَرُّوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴾ [١٥٧]

أى على عقربها لما أيقنوا بالعذاب . ولم ينفعهم الندم لأن السحرة قد زالت لما وقع الاستيقان بالعذاب . وقيل : لم ينفعهم الدم لأنهم لم يتورأ بل طلبوا صالحاً^(٣) ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب .

﴿ إِلَّا عَجُوزاً ... ﴾ [١٧١]

نصب على الاستثناء (في العاريين) روى سعيد عن قتادة قال : غيرت في عذاب الله جل وعز أى بقيت . وأبو عبيدة يذهب إلى أن السعنى من الباقيين في الهرم أى بقيت / ١٦٢ حتى هُرمت .

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [١٧٦]

وقرأ أبو جعفر ونافع (أصحاب لئكة المرسلين)^(٤) وكذا قرأ في « صناديد^(٥) » ، وأجمع القراء على الحذف في التي في سورة « الحجر »^(٦) والتي في سورة « ف »^(٧) فيجب أن يؤد ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه إذ كان المعنى واحداً . فأما ما حكاه أبو عبيدة من أن « لئكة » هي اسم القرية التي كانوا فيها وأن

(١) ب ، د : لأنه وروى .

(٢) ب ، د : كان .

(٣) قرأ بها أيضاً ابن كثير وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ .

(٤) آية ١٣ ، ونمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة . . .

(٥) آية ٧٨ ، وإن كان أصحاب الأيكة .

(٦) آية ١٤ « وأصحاب الأيكة وقوم تبع » .

شرح إعراب سورة الشعراء

الأيكة اسم البلد كله فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله . وإنما قيل : وهذا لا تثبت به حجة حتى يُعرف من قاله فثبت علمه . ولو عُرف من قاله لكان فيه نظر لأن أهل العلم جميعاً من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه . وروى عبد الله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيب ^(١) إلى أميين أبي قومه أهل مدين وإلى أصحاب الأيكة . قال : والأيكة غيضة من شجر ملىف ، وروى سعيد عن قتادة . قال : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجر ، وكانت عامة شجرهم الدوم . وهو شجر الثقل وروى حمير عن الصباحك ، قال : خرج أصحاب الأيكة يعني حين أصابهم الحر فانضموا إلى الغيضة والشجر فأرسل الله عليهم ^(٢) سحابة فاستظلوا تحتها فلما تناموا تحتها أحرقوا ، ولم يكن في هذا إلا ما روي عن ابن عباس قال : تحتها الشجر . ولا يعلم بين أهل اللغة اختلاف أن الأيكة ^(٣) الشجر الملىف . فاما احتجاج بعض من احتج لقراءة من قرأ في هذين الموضعين بالفتح بأنه في السواد ليكة فلا حجة له فيه ، والقول فيه أن أصله الأيكة ثم خففت الهمزة فالتفت حركتها على اللام وسقطت واستغنى عن الف الوصل لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض . كما نقول : مررت بالأحمر ، على تحقيق الهمزة ثم تخففت فتقول : مررت بالحمير . فان شئت كتبت في الخط ^(٤) كما كتبت أولاً ، وان شئت كتبت بالحذف ، ^(٥) ولم يحز إلا بالخفض فكذلك لا يجوز في الأيكة إلا الخفض . قال سيوري : واعلم أن كل ما لا ينصرف إذا دخلته الألف واللام أو أصيف إنصرف إذا دخلته ، ولا نعلم أحداً خالف سيوري في هذا .

﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولَى ﴾ [١٨٤]

(١) ب ، د : اليهم .

(٢) ب ، د : الأيك .

(٣) ب ، د : على ما

(٤) ب ، د : على حذف .

شرح إعراب سورة الشعراء

عطف على الكاف والميم ويقال : « جُبِلَتْ » والجمع فيهما جِبَالٌ ، وتُحَذَفُ
 الفسحة والكسرة من الهاء ، وكذلك التشديد من اللام يقال : جَبَلَةٌ وَجَبَلٌ وَجَبَلَةٌ
 وَجَبَلٌ . ويقال : جَبِلَتْ وَجِبَالٌ ، وتحذف الهاء من هذا كَلِمَةٍ .

﴿ وانه لتنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [١٩٢] ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾

[193]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة إلا الحسن فإنه قرأ هو والكوفيون (نزل به الروح الأمين) (١) وبعض أهل اللغة يحتج لهذه القراءة بقوله حل وعز ، وأنه لتزليل رب العالمين ، لأن تزيلا يدل على نزل ، وهو احتجاج حسن ، وقد ذكره أبو عبيد والحجة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول : ليس هذا المصدر (٢) لأن المعنى وإن القرآن لتزليل رب العالمين نزل به جبرئيل ، كما قال حل وعز ، قل من كان عدواً لجبريل (٣) فإنه نزل على قلبك .

﴿ وَانَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولِينَ ﴾ [١٩٦]

أَيُّ وَانْ الْإِنْدَارِ بِيْنِ أَهْلِكَ لَفِي نَحْتِ الْأَوَّلِينَ . وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ (لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ) ^(٤) حَذَفَ الضَّمَّةَ لِقُلُوبِهَا كَمَا يُقَالُ رُسُلٌ .

(١) قرأ بها أيضاً ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ ، معاني الفراء ٢/ ٢٨٤ .

(۲) ب، ج، د

(۳) آية ۹۷ - البقرة .

(٤) انظر البحر المحيط ٤١/٧ .

شرح إعراب سورة الشعراء

﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [١٩٧]

أي أولم يكن لهم علم يعلم علماء بني إسرائيل الذين أسلموا صحة نبوة محمد . فما عندهم في النبوة والانجيل آية واضحة . ومن قرأ (تكوّن)^(١) أتت لأن أن يعلمه هو الآية كما قال :

٣١٥ - فمضى وقدمها وكانت عادة

منه إذا هي عرّدت إقدامها^(٢)

بعد رفع آية لأن أن يعلمه هو الآية . وقرأ عاصم الجحدري (أن يعلمه علماء بني إسرائيل)^(٣) .

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴾ [١٩٨]

وقرأ الحسن (على بعض الأعجميين)^(٤) . قال أبو جعفر : يقال رجل أعجم وأعجمي / ١٦٢ب / إذا كان غير فصيح وإن كان عربياً ، ورجل عجمي أصله من العجم وإن كان فصيحاً لبست إلى أصله ، إلا أن الفراء أجار أن يقال : رجل عجمي .

﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [٢٠٠] ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ . . ﴾

[٢٠١] .

(١) قراءة ابن عامر . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ .

(٢) الشاهد للبيد بن ربيعة أنظر شرح ديوان لبيد ٣٠٦ . عود : ترك القصد وانهم .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ وبعد ، في ب زيادة ، البناء على تأنيث الجماعة ه .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧

شرح إعراب سورة الشعراء

وأجاز الفراء^(١) الجزم في « يؤمنون » لأن فيه معنى الشرط والمجازاة ، زعم وحكى عن العرب : ربطت الفرس لا يفلت بالرفع والجرم ، قال لأن معناه إن لم أربطه يفلت . والرفع عنه بمعنى ثبلا يثبت وثبلا يؤمنوا فلما حذف « كي » رفع . وهذا الكلام كله في يؤمنون خطأ على مذهب البصريين لا يجوز الجزم لا جازم ولا يكون شيء يعمل عملاً أقوى من عمله^(٢) وهو موجود^(٣) ، فهذا احتجاج بين وان شذ قول لبعض البصريين لم يُعَرَّج عليه إذ كان الأكثر يخالفه فيه .

﴿ أفرأيت أن متعناهم سنين ﴾ [٢٠٥] قال الضحاك يعني أهل مكة

﴿ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ﴾ [٢٠٦] قال : يعني من العذاب والهلاك .

﴿ ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون ﴾ [٢٠٧]

« ما » الأولى في موضع نصب ، والثانية في موضع رفع ، ويجوز أن تكون الأولى نفيًا لا موضع لها .

﴿ وما أهلكنا من قرية إلا لهما منذرون ﴾ [٢٠٨] ﴿ ذكرى ﴾ [٢٠٩]

قال الكسائي : « ذكرى » في موضع نصب على القطع ، وهذا لا يحصل . والقول فيها هو قول الفراء^(٤) وأبي إسحاق أنها في موضع نصب على المصدر . قال الفراء : أي يذكرون ذكرى وهذا قول صحيح لأن معنى (إلا لهما منذرون) إلا

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٣ .

(٢-٣) في ب ، د ، من عمله أعني لا يكون شيء يعمل موحوداً عملاً فإذا حذف عمل عملاً أقوى منه .

(٣) ب ، د : ما قاله الفراء : أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٤

شرح إعراب سورة الشعراء

لها فذكرُونَ . وذكرى لا يتبين فيه ^(١) الاعراب ؛ لأن فيه ^(٢) النافق مقصورة ، ويحور
« ذكرى » بالنون ، ويحور أن يكون « ذكرى » في موضع رفع على ضمير
مبتدأ . قال أبو اسحاق : أي اندازها ذكرى . وقال الفراء : أي ذلك ذكرى وتلك
ذكرى .

﴿ وما تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴾ [٢١٠]

وقرأ الحسن (الشياطين) ^(٣) وو غلط عند جميع النحويين . قال أبو
جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : هكذا
يكون غلط العلماء إنما يكون بدخول شدة ، لما رأى الحسن رحمه الله في آخره
ياء ونون وهو في موضع اشتبه عليه بالجمع المسلم فغلط . وفي الحديث
« احذروا رلة العالم » ^(٤) وقد قرأ هو مع الناس « وإذا خلوا إلى شياطينهم » ^(٥) ولو
كان هذا بالواو في موضع الرفع لوجب حذف النون للاضافة .

﴿ وما يَنبَغِي لَهُمْ .. ﴾ [٢١١] ، [٢١٢]

أي وما يصلح للشياطين أن ينزلوا بالوحي والأمر « بطاعة » الله جل وعز
(وما يستطيعون) أن يتنزلوا مثل القرآن ، ولا أن يأخذوه من الملائكة استراقا
لأنهم عن السمع لمعزولون .

(١) ب ، د : فيها .

(٢) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٥ ، مختصر ابن خالويه ١٠٨ .

(٣) أنظر الدارمي - مقدمة - ٢٣ ، المعجم المفهرس لونسك ٢/ ٣٤١ .

(٤) آية ١٤ - البقرة .

(٥) (٦-٦) في ب ، د ، بطاعات الله .

﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾ [٢١٣]

قيل : قل لمن كفر بهذا ، وقيل : هو مخاطبة له ﷺ وإن كان لا يفعل هذا لأنه معصوم مختار ، لكنه حوطب بهذا ليعلم الله جل وعز حكمه في من عده غيره كائناً من كان وبعد هذا ما يدل عليه وجه ﴿ وألذّر عشيرتك الأقربين ﴾ [٢١٤] أي لئلا يخلوا على نسلهم وقرااتهم منك فيذعوا ما يحب عليهم

﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٢١٥]

يقال : خفض جناحه إذا لآن ورفق .

﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٢١٦]

أي إني بريء من معصيتكم إياي ؛ لأن عصيانهم إياه عصيانهم لله جل وعز ؛ لأنه لا يأمرهم إلا بما يرضاه الله جل وعز ، ومن تبرأ الله جل وعز منه .

﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ [٢٢١]

قيل : الشياطين تنزل ؛ لأنها أكثر ما تكون في الهواء لضعفها وتخلقها وأنها بمنزلة الريح

﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ [٢٢٢]

أي كذاب يجترم الأثم تنزل عليه توسوس له بالمعصية .

﴿ يَلْقَوْنَ السَّعِيرَ ﴾ [٢٢٣] قيل : الذين يلقون السمع هم الذين تنزل

عليهم أي يستمعون إلى الشياطين / ١٦٣ / ويشتلون منهم . وقيل : هم الشياطين يسترقون السمع

شرح إعراب سورة الشعراء

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ [٢٢٤]

«يجوز النصب على اضمار فعل يفسره تبعهم . وقيل : : الغاؤون ههنا الزائلون عن الحق ، ودل : هذا على أن الشعراء أيضا غاؤون لأنهم لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ [٢٢٥]

أى هم يسرون الهائم لأنهم يذهبون في كل وجه من الباطل ولا يتبعون شئ الحق : لأن من اتبع الحق وعلم أنه يكتب عليه قوله ثبت ولم يكن هائما يذهب على وجه لا يبالي ما قال .

﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . ﴾ [٢٢٧]

في موضع نصب على الاستثناء (وذكره الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظلموا) وإنما يكون الانتصار بالحق وما حده الله حل وغيره فإذا تجاوز ذلك فقد انتصر بالباطل . (وسعلم الذين ظلموا أئى تغلب بقلوبهم) وفى هذا تهديد لمن انتصر بظلمه « أئى » منصوب بيقولون . وهو معنى المصنوع . ولا يجوز أن يكون منصوباً بـ « سعلم » . والمجربون يقولون : لا يعمل في الاستفهام ما قبله . قال أبو جعفر . وحقيقة العدة في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر ، ولو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض (١) .

(١) ب . د : على .

شرح إعراب سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طس تلك آيات القرآن .. ﴾ [١]

بمعنى هذه تلك آيات القرآن ، ويجوز في هذا ما جاز في أول « البقرة » في قوله جل وعز « ذلك الكتاب » (١) (وكتاب مبين) عطف على القرآن . قال أبو اسحاق : ويجوز « وكتاب مبين » بمعنى وذلك كتب مبين .

﴿ هدى .. ﴾ [٢]

في موضع نصب على الحال ، ويجوز فيه ما جاز في غيره في أول سورة « البقرة » في قوله جل وعز « هدى للمتقين » (٢) .

﴿ الذين يقيمون الصلاة .. ﴾ [٣]

في موضع رفع على اضممار مبتدا ، ويجوز فيه ما جاز في أول سورة « البقرة » في قوله جل وعز « الذين يؤمنون بالغيب » (٣) .

(١) آية ٢ - البقرة .

(٢) آية ٢ - البقرة .

(٣) آية ٣ - البقرة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ...﴾ [٤]

اسم «إِنَّ» (زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ) في موضع الخبر .

﴿أُولَئِكَ...﴾ [٥]

في موضع رفع بالابتداء . وخبره (الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ) ويقال :
«الَّذُونَ» في موضع الرفع (وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ) (في الآخرة)
تبيين وليس بمتعلق بالآخسرين .

﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [٦]

«لَدُنْ» بمعنى عند إلا أنها مبنية غير مفعولة لأنها لا تَمَكِّنُ .

وقرأ المدنيون وأبو عمرو ﴿...﴾ بشهاب قيس ^(١) [٧] وقرأ الكوفيون
(بشهاب قيس) فزعم الفراء ^(٢) في ترك التنوين أنه بمنزلة قولهم : « ولدأر
الآخرة » ^(٣) يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماؤه . قال أبو جعفر : إضافة
الشيء إلى نفسه محال عند البصريين ^(٤) : لأن معنى الإضافة في اللغة صَمُّ شيء ،
إلى شيء ، ومحال أن يضم الشيء ^(٥) إلى نفسه ، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء
ليبين به معنى المالك والبيع ومحال أن يبين أنه مالك نفسه أو من يوعها .
و « شهاب قيس » إضافة الموع إلى الجسم كما تقول : هذا ثوب خمر . والشهاب
كُلُّ ذِي بَرٍّ ، نحو الكوكب والعود العوقد . والقبس اسم لما يفتس من حشر وما
أشبهه ^(٦) ، فالمعنى بشهاب من قيس . يقال : قَبِسْتُ قَبْسًا ، والاسم قَبْسٌ ، كما

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ، ٤٧٨ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢٨٦/٢ .

(٣) انظر ١٠٩ - ص ١٠٩ .

(٤) انظر الانصاف مسألة ٦١ .

(٥) الشيء ، زيادة من ب ود .

(٦) ب ، د : أشبهه .

شرح إعراب سورة النمل

تقول: قبض ^(١) قبضاه الاسم المضى ، ومن قرأ شهاب قسى ، جعله بالاً ، ويجوز « شهاب قسا » في غير النكاح على أنه مصدر أو بيان أو حال . (لعلكم تصطلون) أصل الطاء ذباب ، وما طاء لأن الطاء مُطَمَّنة . والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسناً .

«... نُودِيَ أَنْ بُورِكَ/ ١٦٣ ب/ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا...» [٨]

قال أبو اسحاق « أَنْ » في موضع نصب أي بأنه قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، جعلها اسم ما لم يسم فاعله ، وحكى أبو حاتم أن في قوله أي وابن عباس ومجاهد (أَنْ نُورِثَ النَّارَ وَمَنْ حَوَّلَهَا)^(١) وليس هذا إلا يوحى بأستناد صحيح ، ولو صح نكاح علي التفسير ، فقد روى سعيد عن قتادة : أَنْ تُورَثَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوَّلَهَا قال الترمذي : وحكى الكسائي عن العرب : بَارَكَ اللَّهُ ، وَبَارَكَ فِيكَ .

(.. فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ ..) [١٠]

في موضع نصب على الحال (كأنها جائٌ) والجائان عند العرب الشعبان ، وهو الحية العظيمة (وأبى ثديراً) على الحال (ولم يُعَقَّتْ) قال قتادة : أي لم يانست (يا موسى لا تخف) أي قبل له لا تخف من الحية وصبرها (أبى لا يحاف ثدي المُرسلون) هذا تمام الكلام .

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ . . . ﴿١١﴾

(۱) ب . د

(٢) انظر معاني الثراء ٢/٢٨٦، البحر المحيط ٧/٥٦٧ (ومن حولها الملايك).

شرح إعراب سورة النمل

استثناء ليس من الأول في موضع نصب . وزعم الفراء^(١) أن الاستثناء من محذوف ، والمعنى عنده : إني لا يخاف لدي المرسلون إنما يخاف غيرهم إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإنه لا يخاف ، وزعم الفراء^(٢) : أيضاً أن بعض النحويين يجعل إلا بمعنى الواو . قال أبو جعفر : استثناء من محذوف محال لأنه استثناء من شيء ، لم يذكر ولو جار هذا الجار . إني أضرب القيم إلا زيدا . بمعنى لا أضرب القوم إنما أضرب غيرهم إلا زيدا ، وهذا ضد النباء ، والمعنى : بما لا يعرف معناه . وإنما كان إلا بمعنى الواو فلا وجه له ولا يجوز في شيء من الكلام . ومعنى « إلا » خلاف معنى الواو لأنك إذا قلت : جاءني أخوتك إلا زيدا ، أخرجت زيدا مما دخل فيه الأخوة . وإذا قلت : جاءني أخوتك وزيداً ، أدخلت زيدا بما دخل فيه الأخوة فلا شبه بينهما ولا تقارب . وفي الآية قول ثالث : يكون المعنى أن موسى بشيء لما خاف من الحية فقال له جل وعز : لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون . علم جل وعز أن من عطى منهم يسر الخيفة فاستثناء فقال : إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء أي فإنه يخاف . وإن كنت قد غفرت له فإن قال قائل : فما معنى المحذوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هذه سبيل العلماء بالله حل وعز أن يكونوا حائذين من معاصية^(٣) . وحلين . وهم أيضاً لا يأمنون أن يكون قد بقي من أشرار التوبة شيء ، لم يأتوا به ، فهم يخافون من المطالبة به . وقرأ مجاهد (ثم بدل حسناً بعد سوء)^(٤) قال أبو جعفر : وهذا بعيد من غير جهة . منها أنه أقام الصفة مقام الموصوف في شيء ، مشترك . ومنها أن ازدواج الكلام بدل حسناً بعد شيء على أن بعضهم قد أنشد بيت زهير :

(١ - ٢) انظر معاني الفراء ٢٨٧/٢ .

(٣) ب ، د : معاصيهم .

(٤) قرأ بها أيضاً ابن أبي ليلى والأعمش وأبو عمرو في رواية عصمة ، انظر مختصر ابن خالويه ١٠٨

البحر المحيط ٥٧/٧

شرح إعراب سورة النمل

٣١٦- يَطْلُبُ شَاوِ امْرَأَيْنِ قَدَمَا حَسَنًا

فَاقْبَا الْمُلُوكَ وَبَدَا هَذِهِ الشُّوفَا^(١)

﴿... تَخْرُجُ بَيْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ...﴾ [١٢]

جزم «تخرج» لأنه جواب الأمر، وفيه معنى المجازاة (في تسع آيات) أحسن ما قيل فيه أن المعنى هذه الآية داخلة في تسع آيات.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ [١٣]

نصب على الحال . قال أبو اسحاق : ويجوز «مُبْصِرَةً» أي مُبَيِّنَةً تُبْصِرُ . قال الأخفش : ويجوز «مُبْصِرَةً» مصدر ، كما يقال : «الولدُ مُجَبِّنَةٌ»^(٢) .

قال سعيد بن قتادة ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ [١٦] قال : ورث منه السَّوْدَ والملك^(٣) : (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير) حبر ما لم يسم فاعله . والمنطق قد يقع لما يفهم بغير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد .

﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ﴾ [١٧]

يقال : إن الجنَّ سَحَرَتْ له لأنه ملك مصارها ودافعها . وسَحَرَتْ له الطير بأن^(٤) جعل فيها ما يفهم عنه فكانت تسترد من الشمس وغيرها . وقيل : لهذا تفقد الهدى .

(١) انظر شرح ديوان زهير بن أبي سلمى ٥١ .

(٢) في «مجلة» وهو تصحيف . جاء في الصحاح والناس (جين) وكانت العرب تقول : الولد مجبنة مخلة ، لأنه يحب البقاء والمال لأجله .

(٣) ر . د . لأنه

شرح إعراب سورة النمل

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ . . ﴿١٨﴾﴾

الكلام في القول كما مضى في المنطق (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم)
فجاء على خطاب الادميين لما "خبر عنهم باختيار الادميين" (لا يحطمنكم)
يكون نهياً وجواباً ، والنون للتوكيد .

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْدَ . . ﴿٢٠﴾﴾

هذه قراءة السديين وأبي عمرو وباسكان الياء ، وقروا " وما لي لا أعبد الذي
فطرني " (٢) تحريك الياء ، فزعم قوم أنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان مبتدأ وبين
ما كان معطوفاً على ما قبله ، قال أبو جعفر : وهذا ليس بشيء ، وأما هي ياء
النفس ، من العرب من يفتحها ، ومنهم من يسكنها ، فزعموا باللغتين والدليل على
هذا أن جماعة من جلة القراء قرؤوها جميعاً بالفتح ، منهم عبد الله بن كثير
وعاصم والكسائي ، وإن حمزة قرأها جميعاً بالتسكين ، واللغة الفصحى في ياء
النفس أن تكون مفتوحة لأنها اسم وهي على حرف واحد فكان الاختيار أن لا
تُسَكَّنَ فيجحف بالاسم - (أم كان من الغائبين) بمعنى أبل (٣)

﴿لَأَعَذِّبَنَّ غَداً شديداً أو لأَذِبحَنَّ . . ﴿٢١﴾﴾

مؤكد بالنون الثقيلة ، وهي لازمة هي والحقيقة . قال أبو حاتم : ولو قرئت
(لأَعَذِّبَنَّ غَداً شديداً أو لأَذِبحَنَّ) لجاز (أو لأَتَبِني بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) ويجوز^١ أن
يكون هذا النون الحذيفة ثم ادغمت في النون التي مع الياء^٢ ، ويجوز أن تكون

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) آية ٢٢ - يس .

(٣) ب ، د : بل .

(٤-٤) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة النمل

النور التي مع إياه حذفت ، كما يقال : آس داهت ويحزن مؤثداً بالثقيلة ، وأهل مكة يقرؤون « أولياتينني »^(١) .

فمكث غير بعيد . . . [٢٢]

قراءة عاصم ، ويروى عن الأعشى ، وقراءة سائر القراء (مكثت)^(٢) قال سيبويه : مكث بمكث مكثوا ، كما قيلوا . فعد يفعد فعيدا . قال : ومكث مثل طرف . وحجة من قسم عند سيبويه أنه لم يتعد كضرب . قال أبو جعفر : وسعت علي بن سليمان يقول : للدليل عسى أن مكث فصيح قولهم ماتت ولا يقول . مكث فهذا مخالف لظرف . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج بين لأن فعل فهو فاعل لا يعرف في كلام العرب إلا في الشيء فمكثت فيها ، وسها ما هو مريد . فأما التواتر اختلف فيها فمكثت امرأة فهي طالق ، وقد قيل : طلقت ، وحسن الحل فهو حامض ، وقد قيل : حمض . وزعم أبو حنم : أن قولهم فرء فهو فاره لا اختلاف فيه . كذا قال . وقد حكى غيره : فرء يفء فرء وفرة مثل حذر ، حكى هذا قطرب . (غير بعيد) قال أنه اسحق : أي وقتا غير بعيد . (فقال أحطت بما لم تحط به) فكان في هذا رد على من قال : إن الأنبياء تعلم العيب ، وحكى الفراء^(٣) (أحط) يدغم الناء في إطاء ، وحكى أحث يطلب الإطاء ناءاً ويدغم الفراء^(٤) (من سبأ بن يمين) قراءة السدنيين والكوفيين . وقيل السكيون والبصريون (من سبأ بن يمين)^(٥) بغير صرف وزعم الفراء أن أبو إسبي سأل أبا عمرو عن العلاء رحمه الله عن سبأ فقال : ما أدري ما هو . وتأول الفراء على أبي عمرو أنه

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٩ .

(٢) السابق ٤٨٠ .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٨٩/٢ .

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٠ .

شرح إعراب سورة النمل

منعه من الصرف لأنه مجهول وأنه إذا لم يُعرف الشيء لم ينصرف واحتج بقوله :

٣١٧ - يَكُنْ مَا أَسَاءَ النَّارَ فِي رَأْسِ كَبْكَبَا^(١)

وأبو عمرو أجل من أن يقول مثل هذا ، وليس في حكاية الرؤيا شيء عنه دليل أنه إنما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه^(٢) وإنما قال : لا أعرفه ، ولو سُئل نحوِّي عن اسم فقال : لا أعرفه ، لم يكن في هذا دليل على أنه يمنعه من الصرف بل الحق على غير هذا ، والواجب إذا لم تعرفه أن تصرفه لأن أصل الأسماء^(٣) الصرف ، وإنما يُمنع الشيء من الصرف لعلّة داخلية عليه فالأصل ثابت فلا يزول بما لا يُعرف . واحتجاجة بككب لا معنى له لأن ككب جبل معروف ، فمنع من الصرف لأنه بمنع ، وإن كان الصرف فيه حسناً . والدليل على ما قلنا أن أبا عمرو إنما احتج بكلام العرب ولم يحتج بأنه لا يعرفه ، وأنشد للناطقة الجعدي :

٣١٨ - مِنْ سَبَأِ الْحَاضِرِينَ مَارَبٌ إِذْ

يَبْكُونَ مِنْ دُونِ سَيْلِهِ الْعَرَمِ^(٤)

وإن كان أبو عمرو قد غوّض من هذا فروي « من سبأ الحاضرين . . » حذف التنوين لالتقاء الساكنين . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت عمارة يقرأ « ولا الليل سائق / ١٦٤ ب / النهار »^(٥)

(١) الشاهد للأعشى وصدره « وتدفن منه الصالحات وإن بقي » انظر ديوانه ق ١١٤ ص ١١٣ ، الكتاب ٤٤٩/١ ، معاني القرآن للفراء ٢٨٩/٢ ، ٢٩٠ .

(٢) ب ، د : لم يعرف .

(٣) ب ، د : الأصل في الأسماء .

(٤) انظر : شعر الناطقة الجعدي ١٣٤ « أو سبأ الحاضرين . » الكتاب ٢٨/٢ ، شرح الشواهد

للشمر ٢٨/٢ .

(٥) آية ٤٠ - يس .

شرح إعراب سورة النمل

بالنصب ، حذف النونين لانتفاء الساكنين . وقد تكلم أبو عبيد القاسم بن سلام في هذا بكلام كثير التخليط ، سلبه على نص ما قال ، إذ كان كتابه أصلاً من الأصول ليوقف على نص ما قال ، ويُعلم موضع ^(١) الغلط منه . قال أبو عبيد : وهي قراءة التي سحار . يعني « من سبأ بنأ يفين » . قال أبو عبيد : لأن سبأ اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة ، وليس بحقيق فيجرى لحقته والذي يجري به إلى أنه اسم رجل ، ومن ذهب إلى هذا الزعم أن يحري ثمود في كل القرآن فإنه وإن كان اليوم اسم قبيلة فإنه في الأصل اسم رجل وكذلك سبأ فإن قيل : إن ثمود أكثر في العدد من سبأ بحرف ، قيل : إن الحرفة التي في الباء والهمزة قد زادت في ثمود أكثر من ذلك ^(٢) الحرف أو مثله ، إنما الزيادة في ثمود وأوساكنه . قال أبو جعفر ^(٣) : قوله : « لأن سبأ اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة » يوجب أنه ترك صرفه لأحد هذين الأمرين ، وأحدهما لا يشبه صاحبه ، لأن اسم المرأة تانيث حقيقي واسم القبيلة تانيث غير حقيقي ، والاختيار عند سيويده ^(٤) في أسماء القبائل إذا كان لا يستعمل فيها « نون » الصرف نحو ثمود ^(٥) وقوله : ليس بحقيق فيجرى لحقته « ليس بحجة على من صرفه ، لأنه لم يقل أحد علمناه : صرفته لأنه حقيق . وقوله « والذي يجري به يذهب به إلى أنه اسم رجل » ليس هذا حجة من أجراء ، إنما حجته أنه اسم للمحي وإن كان أصله على الحقيقة أنه اسم لرجل . روى قره ^(٦) بن مسيك وعبد الله بن عباس عن النبي ﷺ وهو معروف في النسب « سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان » ^(٧) وإن كان أبو إسحاق قد رجم أنه من صرفته جعله اسماً للبدن . وقوله

(١) ب ، د : نقص .

(٢) ب ، د : مما في ذلك .

(٣) « أبو جعفر » زيادة من ب ، د .

(٤) انظر الكتاب ٢/ ٢٥ ، ٢٨ .

(٥) في ب ، د زيادة « قال » .

(٦) جاء في صحيح الترمذي ٩٩/ ١٢ ، ١٠٠ « قال رجل يا رسول الله وما سبأ أرض أو امرأة ؟ قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه ولد عشرة من العرب فتيا من منهم سنة وتشاء منهم أربعة . . . » .

شرح إعراب سورة النمل

« إِنْ قِيلَ : إِنَّ شُودَ أَكْثَرُ فِي الْعِدَّةِ مِنْ سَأَ قِيلَ : إِنْ الْحَرْكَتَيْنِ اللَّتَيْنِ فِي الْبَاءِ وَالْهَمْزَةِ قَدْ زَادَتَا فِي ثِقَلِهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ الْحَرْفِ أَوْ مِثْلِهِ » فهذا موضع التخليط لأن الحركة التي في الباء والهمزة في شُود وسبأ بالحركة لا معنى له لأنهما جسعا متحركتان . قال أبو جعفر : والقول في سبأ ما جاء التوقيف فيه أنه اسم رجل في الأصل ، فإن صرفته فلأنه قد صار اسما للنحي ، وإن لم تصرفه جعلته اسما للمقبلة مثل شُود ؛ إلا أن الاختيار عند سيوريه الصرف ، وحجته في ذلك قاطعة لأن هذا الاسم لما كان يقع للتذكير والتأنيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والأخف .

وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَقَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ . . ﴿٢٥﴾

هذه قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع وحفص ، وقرا الزهري وأبو جعفر وأبو عبد الرحمن وحسبده وطلحة والكسائي (أَلَا يَا اسْجُدُوا لِلَّهِ)^(١) القراءة الأولى هي أن دخلت عليها « وَأَنَّ » في موضع نصب . قال الأخفش : المعنى لئلا يسجدوا . وقال الكسائي : المعنى فصدهم أن لا يسجدوا . وقال علي بن سليمان : أن يدل من أعمالهم في موضع نصب . وقيل : موضعها خفض على الندب من السبيل ، والقراءة الثانية بمعنى أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا ، كما قال :

٣١٩ - أَلَا يَا اسْمِي يَا ذَارِ مِيَّ عَلَى السَّمِيِّ
وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بِحَرِّ عَائِكَ انْفُصِرْ^(٢)

وقال آخر :

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٩٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٠ .

(٢) الشاهد لذی الرمة أنظر : ديوانه ٢٠٦ .

شرح إعراب سورة النمل

٣٢٠- يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ

وَالضَّالِّينَ عَلَى سَمْعَانٍ مِنْ جَارٍ (١)

السبعي يا هؤلاء لعنة الله قال أبو جعفر : وهذا موحود في كلام العرب إلا أنه غير معاد أن يقال : يا قدم زيد ، والقراءة به بعيدة لأن الكلام يكون معترفاً والقراءة الأولى يكون الكلام بها متسناً ، وأيضاً السواد على غير هذه القراءة ؛ لأنه قد حذف منها ألفان وأساساً يختص مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو « يا عيسى بن مريم (٢) » (الذي يخرج الخبء في السموات / ١٦٥ / والأرض) والوقف عليه تسكين الهمزة ، وإذا كان في موضع رفع جاز القسم (٣) والأشياء (٤) ولا يجوز التصغير ، وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ (الذي يخرج الخبء في السموات والأرض) (٥) بألف غير مهموزة ، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية واعتل بأنه أن حذف الهمزة التي حركتها على الباء وحذفها فقال : « الخبء في السموات » وأنه أن حول الهمزة قال « الخبي » بأسكان الباء وبعدها ياء . قال أبو جعفر : قوله لا يجوز « الخبا » وسعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : كان ذو أنصحابه في النحر ، ولم يلحق بهم ، يعني أنا حاتم ، إلا أنه إذا خرج من بلد لم يلق أعلم منه . حكى سيويه (٦) عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفاً إذا

(١) استشهد به عن مسعود في الكتاب ١ / ٣٢٠ ، الخامل ١٠١٦ ، استغنى اسماء الله للحاجي ١٣٨ تنقيف اللسان لابن مكي ٢٥٨ ، الخزائن ٤ / ٤٧٩ .

(٢) آية ١١٠ ، ١١٦ - المائة .

(٣) ب - كان الروم () والروم هو طبعك الصوت بالحدة حتى يذهب بذلك معظم صوتها فتسمع لها صوتاً خفياً يدركه الأعمى بحاسة سمعه ويكون في الرفع والقسم والخفص والتخسر . انظر بسير الداني ٥٩ .

(٤) مر ذكره في ١ / وانظر بسير الداني ٥٩ .

(٥) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار . انظر مختصر ابن جالويه ١٠٩ ، البحر المحيط ٦٩ / ٧ .

(٦) الكتاب ٢ / ١٦٤ .

شرح إعراب سورة النمل

كان قبلها ساكنٌ وكانت مفتوحة ، وتُبدل منها واواً إذا كان قلبها ساكنٌ وكانت مضمومة ، وتُبدل منها ياء إذا كان قلبها ساكن وكانت مكسورة ، وأنه يقال : هذا الوثو ، وعجبت من الوثى ، ورأيت الوثا . وهذا من وثئت يثء ، وكذلك هذا الخبو ، وعجبت من الخبي ، ورأيت الخبا . وإنما فعل هذا لأن الهمزة حفيفة فأبالت منها هذه الحروف . وحكى سيويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الخبو فيضمون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويثبتون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى سيويه أيضاً أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة إلا أن هذا عن بني تميم ، فيقولون : هذا الردي ، وزعم^(١) أنهم لم يضموا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة لأنه ليس في الكلام فعلٌ وهذا كله لغات داخلية على اللغة التي قرأ بها الجماعة .

﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ۖ ﴾ [٢٨]

قال أبو اسحاق : فيها خمسة أوجه : (فألقه إليهم)^(٢) بإثبات الياء في اللفظ^(٣) ، وبحذف الياء وإثبات الكسرة دالة عليها (فألقه إليهم)^(٤) ، وبضم الياء وإثبات الواو على الأصل (فألقه إليهم)^(٥) ، وبحذف الواو وإثبات الضمة (فألقه إليهم)^(٦) ، واللفظة الخامسة قرأ بها حمزة بإسكان الياء (فألقه إليهم)^(٧) وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حجة بعيدة تكون بفقد الوقت . وسعيت على

(١) ب ، د : زعم القراء .

(٢) قراءة ابن كثير والكسائي . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١

(٣) في ب ، د زيادة « ويحذفها من الخط » .

(٤) قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان . وقراءة نافع برواية قالون السبعة ٤٨١ .

(٥ - ٦) قراءة مسلم بن حنبل . مختصر ابن خالويه ١٠٩ .

(٧) قراءة عاصم وحمزة . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١

شرح إعراب سورة النمل

ابن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه اللغة^(١) ، ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لجاز أن تحذف الاعراب من الاسماء .

﴿ اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَاِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴾ [٣٠]

أي وإن الكلام ، أو أن مبتدأ الكلام « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وأجاز الفراء^(٢) « أنه من سليمان وأنه » بفتحهما جميعاً على أن يكونا في موضع رفع بـ « التي » إلى أنه من سليمان ، وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض .

﴿ اَلَا تَعْلُوْا عَلٰى . . ﴾ [٣١]

ذكر أبو اسحاق في « أن » ثلاثة أوجه : تكون في موضع نصب على معنى ثان ، وتكون في موضع رفع بمعنى التي إلى أن ، والوجه الثالث أن تكون بمعنى أي مثل « وانطلق السلافةم أن امشوا »^(٣) المعنى أي امشوا وقالوا أن امشوا ، وكذا « ألا تعلوا على » أي قال : لا تعلوا عليّ ، وعن وهب بن منبه أنه قرأ (ألا تعلوا علي)^(٤) من غلا يغلو إذا تجاوز (وأتوني فسلمين) يكتب غيرياء لأن الواو لا تفصل .

﴿ قَالَتْ يَا اَيُّهَا الْمَلَأُ اُفْتُونِي . . ﴾ [٣٢]

بتخفيف الهمزة الثانية اللغة الفصيحة ، وإن شئت خففت^(٥) الأولى وحدها ، وإن شئت^(٥) حَفَفْتُهُمَا جَمِيعاً ، [وإن شئت حَفَفْتُهُمَا جَمِيعاً]^(٦) ، وهي

(١) ب ، د : العلة .

(٢) معاني الفراء ٢/٢٩١

(٣) آية ٦ - ص .

(٤) قرأ بها ابن عباس أيضاً . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩ .

(٥-٥) ساقط من ب ، د . (٦) زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة النمل

أبعد اللغات النمل الجمع بين هذين (ما كنت فاطمة امرأة حتى تشهدهن)
 خذلت نون النصب ، وخذلت الياء لأن الكسرة دالة عليها والنون مع الفعل
 وهي ' راسي أيد ' ولا يجوز فتح ' النون ' لأن ذلك لكان الفعل
 مرفوعاً . ١٦٥/ ب .

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا نَاسٍ شَدِيدٍ ۝ [٣٣] ﴾

« أولو » هذا اسم للجمع والواحد ذو . وَرَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ :
 نَحْنُ نَحْتُ بِدَسَا ثَمَا عَسِرَ الثَّاقِبُولُ نَحْتُ بَدِي قُلْ قُلْ سَائِدَةُ أَلْفَ فَأَحَابَتُهُمْ عَنْ هَذَا
 . . . إِنَّ السُّلُوكَ إِذَا دَخَلَ قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا . [٣٤] أَيْ غَنُوهُ أَيْ عَلَى الْقَهْرِ وَالْعُلَّةِ
 (وَجَعَلَ أَعْرَ أَهْمًا أَدْنَى) قَالَ اللَّهُ حِينَ عَلِمَ (وَتِلْكَ أَمْثَلُ) وَلَيْسَ هَذَا مِنْ
 كَلَامِهَا ، كَذَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ .

﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ۝ [٣٥] ﴾

قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : أُرْسِلْتُ إِلَيْهِمْ بِلَبَنَةٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ
 بِبَحْتٍ ، قَرَأَتِ الرِّسَالُ الْخَطَّالُ مِنْ ذَهَبٍ فَصَغُرَ عَدَدُهُمْ مَا حُدِّثُوا بِهِ وَصَالَتْ
 « مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ » وَهِيَ هِيَ إِلَى سَائِمَانَ : كَمَا يُحْدِثُ عَنْ السُّلُوكِ فَخَاطَبُوا
 وَبَحَاطُيُونَ . وَقَدْ قِيلَ : أَنَّ الْهَدِيَّةَ كَانَتْ غَيْرَ هَذَا إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ « السُّلُوكُ يَسَالُ بِدَلٍّ
 عَلَى هَذَا (فَاطِمَةُ لَمْ يَرْجِعِ الْمُسْلِمُونَ) وَالْأَمَلُ « بِمَا » ، خَذَلَتْ أَلْفَ فِرْقًا
 مِنَ الْأَسْتَفْهَامِ وَالْحَبَرِ ، « بِمَا يَكُونُ هَذَا إِذَا كَانَ قِيلَ « مَا » حَرْفُ حَمَزٍ ، تَقُولُ فِي
 الْحَبَرِ : رَأَيْتُ فِيمَا عِنْدَكَ قَبْلَكَ فِيمَا عِنْدَكَ أَلْفَ لَا غَيْرَ . يَدْعُونَ فِي الْأَسْفَهَامِ :

(١) ب : د : وهو .

(٢) في أ « حذف » تحريف فثبت ما في ب ود لأنه الصواب .

شرح إعراب سورة النمل

فيم نظرت ؟ فنحذف الألف ، وأحار الفاء (١) انتهت في الاستفهام ، وهذا من الشذوذ التي جاء القرآن بخلافها .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمَدُّونِي بِمَا لَا .. ﴾ [٣٦]

وان شئت أدغمت النون في النون فذلك جائز وان كان فيه جمع بين ساكنين .

﴿ .. فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِيلَ لَهُمْ بِهَا .. ﴾ [٣٧]

لام قسم والنون لها لازمة . قال أبو جعفر : وسعت أما الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد ، وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير : لام توكيد ، ولا لام أمر ولا م حتمس ، وهذا قول الخدّاق من النحويين لأنهم يرون النون التي أصلها ، وهذا لا ينهي إلا ليس حرب بالعربية (أدلة) على الحال (وهم صاغرون) في موضع الحال أيضاً .

﴿ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ [٣٨]

قيل : إنما أراد بهذا أنهم إذا أتوا مسلمين لم يجز أن يوتى بعرشها إلا بأذنهما ، وقيل : إنما أراد سليمان ﷺ أن يظهر آية معجزة .

﴿ قَالَ عَفْرِيبٌ مِنْ الْجِنِّ .. ﴾ [٣٩]

قال أبو إسحاق : العفريب الناقذ في الأمور المبالغ فيها الذي معه خُبثٌ

(١) معاني الفراء ٢٩٢/٢

شرح إعراب سورة النمل

ودها . . وبينان : عثر وعثر به (١) وعثرته ، وعثر أبي رجبه أم قوا (قال عثر به (٢) من الحق) يقال : عثر به عثرته التبع . ومن قال : عثر به جمعة على حمار ، ومن قال : عثر به ثوب له في الجمع ثلاثة أوجه . إن شاء قال : عثريت وإن شاء قال : غفار لأن الثاء زائدة ، كما يقال : طَوَّاعٌ في جمع طاغوت ، وإن شاء غَوَّضَ من الثاء فقال : غفاري .

﴿ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي . . ﴾ [٤٠]

قال الأخفش : المعنى لينظر أشكر أم أكفر ، وقال غيره : معنى ليلبوني

لنعتبي وهو محار .

﴿ قَالَ نَكَرُوا لَهَا عَرْشَهَا . . ﴾ [٤١]

زعم الفراء أنه لما أمر بشكوه لأن السباطين قالوا له : إن في عرشها شيئا فإراد أن يستحيي (ينظر) حرم لأن جواب الأمر . ومن رفعه جعله مستأنفا (أنهندي) في معناه قبلان . أحدهما أنهندي بمعرفته ، والآخر أنهندي لهذه الآية العظيمة . نعلم أنها لا تأتي بها إلا نبي من عند الله حل وعز فتبندى وتدع الصلاة (٣) .

﴿ . . قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ . . ﴾ [٤٢]

حيه كأن مكشي عبد الله قد تقدم ذكره (وأما لنا العالم من قبلها) قل العلم بالتوحيد (وكنا مسلمين) قيل : لأن قومها أسلموا قبلها .

﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [٤٣]

تكون ما في موضع رفع أي صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها من

(١) جاء أيضاً في اللسان (عثر) قال الخليل : شيطان عفرية وعفريت وهم العفارية والعفاريب

(٢) وهي أيضاً قراءة أبي السمال . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩

(٣) ب ، د : الصلاة .

شرح إعراب سورة النمل

أن تعلم ما غلبناه عن أن تسلم ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير وصدها الله جل وعز عن عبادتها أي وصدها سلسلار . ^(١) عن عبادتها فحذفت / أ / « عن » وتعذى الفعل ، وأنشد سيبويه

٣٢١ - وَبُئِثَ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوِّ أَصْبَحَتْ

كراماً مواليتها لئيماً صميمها^(٢)

وذكر أن السعي عنه بُئِثَ عن عبد الله ، ومن قرأ (أنها)^(٣) فتح الهمزة كانت أن في موضع نصب بسعي لأنها ، ويجوز أن يكون بدلاً من « ما » والكسر على الاستثاف .

﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ .. ﴾ [٤٤]

التقدير على مذهب^(٣) سيبويه^(٤) ادْخُلِي إلى الصرح فحذفت « إلى » وتعذى الفعل . وأبو العباس يغلط في هذا قال لأن « دخل » يدل على مفعول . (قائلت رب أنى طلعت نفسي) كسرت أن لأنها مبتدأة بعد القول . ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) إذا سكنت (مع) فهي حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين الحويين^(٥) . وإذا فتحتها ففيها قولان : أحدهما أنها بسعي الطرف اسم . والآخر أنها حرف خافض مبني على الفتح .

(١) الشاهد للفرزدق أنظر : الكتاب ١٨/١ . شرح الشواهد للشممتري ١٨/١ ، المقاصد النحوية ٥٢٢/٢ . وورد غير منسوب في : شرح أبيات سيبويه للنحاس ٤٨ (ولم أجده في ديوانه) .

(٢) قراءة سعيد بن جبير . أنظر مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٣) ب : د : عند .

(٤) جاء في الكتاب ٧٩/١ « كما أجازوا قولهم دخلت البيت وإنما معناه دخلت في البيت والعامل فيه الفعل .

(٥) في ب ، د زيادة هـ في ذلك .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا . . ﴾ [٤٥]

جعل اسم الثميلة فلم يصرف ، وصرف صالح على أنه اسم للمجنون (فذا هم فريقيان يختصمون) على المعنى ويختصمان على اللفظ .

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ . . ﴾ [٤٦]

قال أبو اسحاق : أي لِمَ قلتم أن كان^(١) ما أتيت به حقاً فأنتنا بالعذاب .

﴿ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ . . ﴾ [٤٧]

قال مجاهد : أي تشاء منا . قال أبو اسحاق : الأصل^(٢) تطيئنا فأدغمت التاء في الطاء لأنها من مخرجها واجملت ألف الوصل لئلا يبدأ بساكن . فبدأ وصارت حذفتها (قال طائرُكم عند الله) قال الفراء^(٣) : يقول في الملح المحفوظ عند الله عز وجل تشاءموني سي وتطيئون ، وذلك من عند الله تعالى مثل قوله « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ »^(٤) أي لازم لكم ما كان من خير أو شر لازم لكم وفي رقابكم .

﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ . . ﴾ [٤٨]

اسم للتجمع ، وجسعه أرهط ، وجمعه الجمع أرهط (يفسدون في الأرض ولا يصلحون) قال الصحاك : كان هؤلاء التسعة غطساء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون ويأمرون بالفساد فجلسوا تحت صخرة عظيمة على نهر فقلعها الله جل وعز عليهم فقتلهم فقلت ثبوتهم حاوية بما ظلموا .

(١) ب ، د : كلما .

(٢) ب ، د : فأدغم .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٢٩٥ .

(٤) آية ١٩ - يس .

شرح إعراب سورة النمل

﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ [٤٩]

وهذا ، من أحسن ما قرئ به هذا الحرف لأنه يدخل فيه المخاطبون في اللفظ والمعنى . وإذا قرأ (لَنُبَيِّتَنَّهُ)^(١) لم يدخل فيه المخاطبون في اللفظ ودخلوا في المعنى ، وقراءة محامد (لَنُبَيِّتَنَّهُ)^(٢) بالياء . قال أبو إسحاق : « لَبَيْتَهُ » أي قالوا لنبئته ، متقاسمين أي متحالفين (ثم ليقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله) (٣) « مُهْلِكٌ » بمعنى اهلاك ، ويكون بمعنى الطرف وعن عاصم (ما شهدنا مهلك) بمعنى هلاك وعنه (مهلك)^(٤) وهو اسم موضع الهلاك كما تقول . مجلس

﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا﴾ [٥٠]

إنما عملوه (ومكرنا مكرًا) جازيناهم على ذلك ، وقيل المكر من الله الإتيان بالعقوبة المستحقة من حيث لا يدري العبد .

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ﴾ [٥١]

وقرأ الكوفيون والحسن وابن أبي إسحاق وهي قراءة الكسائي (أنا دمرناهم) بفتح الهمزة ، وزعم الفراء^(١) أن فتحهما من جهين . إحداهما أن تردّها على كيف قال أبو جعفر . وهذا لا يحصل لأن كيف للاستفهام و « أنا » غير داخل في الاستفهام . والجملة الأخرى عنه أن مكرّ عليها « كان » كأنك قلت : كان عاقبة أمرهم تدميرهم . قال أبو جعفر : وهذا مُتَعَسِّفٌ ، وفي فتحها

(١) قراءة ابن مسعود انظر معاني الفراء ٢/٢٩٦ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/٢٩٦ ، مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٣) قراءة السبعة سوى عاصم . انظر كتاب السبعة لابن محامد ٤٨٣ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) معاني الفراء ٢/٢٩٦ .

شرح إعراب سورة النمل

خمسة أوجه . منها أن يكون التقدير لأن دمرهم وتكون أن في موضع نصب ،
 وسحور أن تكون في موضع رفع بدلا من عاقبة ، ولحوز أن تكون في موضع نصب
 على خبر كان وبحوز أن تنصب عاقبة على خبر كان وتكون^(١) أن في موضع رفع
 على أنها اسم ثان^(٢) ، وبحوز أن تكون في موضع رفع على اصمار مبتدأ تبينا
 للعاقبة ، والتقدير من أن دمرناهم . ومن قرأ (إنا دمرناهم) ١٢٦ ب / جعلها
 مستأنفة قال أبو حاتم : وفي حرف أبي (أن دمرناهم)^(٣) تصديقا لفتحها .

﴿ فَبِذَلِكَ يُبَوِّتُهمْ خَاوِيَةٌ بما ظلموا . . . ﴾ [٥٢]

النصب على الحال ، والرفع من خمسة أوجه تكون « بيوتهم » بدلا من تلك
 و « خاوية » خبر الابتداء ، وتكون « بيوتهم » خبرا و « خاوية » خبرا تابيا كما يقال :
 هذا حلو حائض ، وتكون « خاوية » على اصمار مبتدأ أي هي خاوية ، وتكون
 بدلا من بيوتهم لأن النكرة تبدل من المعرفة .

﴿ ولوطا إذ قال لقومه . . . ﴾ [٥٤] يسعى وأرسلنا لوطا أو واذكر لوطا

« أأتينكم » . . . ﴿ [٥٥] ﴾ تخفيف الهذبة الثانية اختيار التحليل وسبويه
 رحمة الله فما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بالفتن على الوجوه كلها لأنها هذبة
 مستأنفة دخلت عليها ألف^(٤) لاستفهم . « وتأتون في ناديتكم المنكر »^(٥) . قال

(١-١) ما قبل من ب ، د .

(٢) انظر البحر المحيط ٨٦/٧ .

(٣) في البحر المحیط ٨٦/٧ . وفيه ما يدل على أن « أن دمرناهم » هي من رفع ، و « قرأ » هي من نصب ،
 و « يسعى » هي من نصب ، و « أرسلنا » هي من نصب ، و « واذكر » هي من نصب ، و « ناديتكم » هي من نصب ، و « المنكر » هي من نصب .

لأن مجاهد ٤٨٤ .

(٤) ب ، د ، هـ ، هـ .

(٥) هذا من الآية ٢٩ - العنكبوت ويدلتها الكم لشوك الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديتكم

المنكر . . .

شرح إعراب سورة النمل

مجاهد : كان يجامع بعضهم بعضاً في المجالس .

وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا [٥٦] جَعَلًا » أَنْ « خبر كان ، فما كان جواب قومه إلا قولهم . وقرأ عاصم (قَدَرْنَاها)^(١) مخففاً ، والمعنى واحد يقال : قَدَرْتُ الشيء قَدْرًا وقَدْرًا وقَدَرْتُهُ

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ... ﴾ [٥٩]

قال الفراء^(٢) : المعنى قيل للوط ^{بطل} قال الحمد لله على مُلْكِهِمْ (وسلامٌ على عباده الذين اصطفى) وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا فقالوا : هو مخاطبة لبني إسرائيل . قال أبو جعفر : وهذا أولى لأن القرآن يُسْرِّى على النبي صلى الله عليه وآله ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح سماعه إلا بغيره (الله خير) واحداً أبو حاتم (الله) يهملون ولم يعلم أحداً يسمعه على ذلك لأن هذه السجدة اسماء حمراء بها فرق بين الاستفهام والخبر . وهذه ألف التثنية . وخبر « ههنا أنس بعضهم » أفعل منك إنما هو مثل قول الشاعر^(٣) .

٣٢٢ - فَشَرُّكُمَا لِخَيْرِكُمَا الْقَدَاءُ^(٤)

فالمعنى فالذي فيه الشر سكرتكما الذي فيه الخير القداء . ولا يخبر أن يكون معنى من لأنك إذا قلت : فلان شرٌّ من فلان ، ففي كل واحد منهما شرٌّ .

قال عكرمة : الحداثق النخل ﴿ ... ذات بهجة ... ﴾ [٦٠] قال أهل التفسير : البهجة الزينة والحسن .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٤

(٢) انظر معاني الفراء ٢٩٧/٢ .

(٣) ب ، د : حسان .

(٤) مر الشاهد ٣٠٩ .

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [٦٥]

قال أبو اسحاق : هذا بدل من « مَنْ » والمعنى لا يعلم أحد الغيب إلا الله
قال : ومن نصب نصب على الاستثناء يعني في الكلام قال أبو جعفر : وسعته
يحتاج بهذه الآية على من صدق منحصراً ، وقال : أخاف أن يكفر لعموم هذه الآية

﴿بَلْ أَذَارُكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [٦٦]

هذه قراءة^(١) أكثر النحويين^(٢) منهم شية ونافع ويحيى بن وثاب وعاصم
والأعمش وحزمة والكسائي . وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير وحسين (بل
أذرك)^(٣) ، وقرأ عطاء بن يسار (بَلْ أَذْرُكَ)^(٤) بخفيف الهجزة ، وقرأ ابن
محجن (بَلْ أَذْرُكَ)^(٥) عليهم في الآخرة (وقرأ ابن عباس (بلى أذورك)^(٦)
واسناده اسناد صحيح هو من حديث شعبه عن أبي حمزة عن ابن عباس ، وزعم
هارون القاري أن قراءة أبي بن كعب (بل تذارك عليهم) . القراءة الأولى
والآخرة معاً ، لأن أصل أذورك تذارك أدغمت التاء في الدال فجاء
بأنف الوصل : لأنه لا يبتدأ بساكن فإذا وصلت سقطت ألف الوصل وكسرت اللام
لالتقاء الساكنين . وفي معناه قولان : أحدهما أن المعنى بل تكامل عليهم في
الآخرة لأنهم رأوا كأنما وعدوا به معاً ، فكامل عليهم به . والقول الآخر أن
المعنى بل تتابع عليهم اليوم في الآخرة فقالوا تكذب ، وقالوا لا تكذب . وفي معنى
أذرك قولان : أحدهما معناه كمل في الآخرة ، وهو مثل الأول ، والآخر على معنى

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٩٩ ، كتاب السبعة ٤٨٥ .

(٢) ب ، د : الناس

(٣-٤) مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٥) السابق .

(٦) معاني الفراء ٢/ ٢٩٩ .

شرح إعراب سورة النمل

الإنكار/ ١٦٧/ وهذا مذهب أبي إسحاق ، واستدل على معنى صحّة هذا القول بأن بعده (بل هم منها عمون) . فأما معنى أذكّك فليس فيه إلّا وجه واحد ، يكون فيه معنى الإنكار كما يقول : أنا قاتلك أي لم أقتلك فيكون المعنى لم يذكّر . « بل هم منها عمون » حذفت منه الياء لالتقاء الساكنين ، ولم يجرز تحريكها لثقل الحركة فيها .

« وقال الذين كفروا إذا كنا ترابا وأبوابنا أننا سُخرجون » [٦٧]

هكذا يقرأ نافع^(١) في هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »^(٢) ، وقرأ أبو عمرو باستفهام من إلّا أنه حذفت الياء ، ودأ عمهم وحذفت باستفهام أيضاً إلّا أنهم حذفت^(٣) الياء . وكل ما ذكرناه في السورتين جميعاً ، أحده ، « قرأ الحسنائي (إذا) بهمزتين (أنا) بمنين في هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »^(٤) باستفهامين . القراءة الأولى (إذا كنا ترابا وأبوابنا) موافقة للحطّ حسنة ، وقد عارض فيها أبو حاتم ، فقال : وهذا معنى كلامه « إذ » ليس باستفهام و « أنا » استفهام وفيه « أن » فكيف يجوز أن يعمل ما في حيز الاستفهام فيما قبله ، وكيف يجوز أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها ، وكيف يجوز عدّاً أن زيدا خارج ، فإذا كان فيه استفهام كان أبعد . وهذا إذا سئل عنه كان مشكلاً لما ذكره . قال أبو جعفر وسمعت محمد بن الوليد يقول : سألنا أبو العباس محمد بن يزيد عن آية من القرآن صعبة الإعراب مُشكّلة وهي قوله جل « عز » وقال الذين كفروا هل يأتاكم على رجل نبيكم إذا مرقمتم كل مرقم إنكم تقي خلقاً جديداً »^(٥) فقال . أن يعمل في

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥ .

(٢-٢) انظر إعراب الآية ٢٩ من سورة العنكبوت وانظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥

(٣) ب ، د : إلا أنه حقق .

(٤) آية ٧ - سبأ .

شرح إعراب سورة النمل

« إذا » بيشكم ، كان محذوفاً لأنه لا ينبتهم ذلك الوقت ، وإن عمل فيه ما بعد أن كان المعنى صحيحاً ، وكان خطأ في العربية أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها . هذا سؤال الـ « بئس » ، ويجب أن يذكر في السورة التي هو فيها . فأما أبو عبيد فسأل إلى قراءة نافع ورد على من جمع بين استنهامين ، واستدل بقول الله جل وعز : « أفن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم »^(١) ، ويقول جل وعز : « أفن مات فهم الحالدون »^(٢) . هذا الرد على أبي عمرو وعاصم وحمزة وطلحة والأعرج لا يلزم منه شيء ، ولا يشهد ما جاء به من الآية شيئاً ، والفرق بينهما أن الشرط وجوبه بمرلة شيء واحد ، ومعنى « أفن مات فهم الحالدون » « أفن مات حلدوا » ، وبطريق هذا « أريد منطلقاً » ، ولا يقال : « أريد أمطلقاً » ، لأنهما بمرلة شيء واحد ، وليس هذا الآية ، لأن الثاني جملة قائمة بنفسها فصلح فيها الاستنهام والأول كلام منفرد يصلح فيه الاستنهام فأما من حذف الاستنهام من الثاني الاستنهام لأن في الكلام دليلاً عليه لمعنى الانكار .

وما أنت بهادي العنبي . . [٨١]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وأجاز الفراء وأبو حاتم (وما أنت بهادي العنبي)^(٥) وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة (وما أنت بهادي العنبي)^(٦) عن صلاتهم (وهي حرف عند الله) (وما أنت بهادي)^(٧) العنبي عن

(١) آية ١٤٤ - آل عمران .

(٢) آية ٣٤ - الأنبياء .

(٣) ب ، د : يقول .

(٤) ب ، د : فقرأ .

(٥) انظر معاني الفراء ٣٠٠ / ٢ .

(٦) انظر المصدر السابق ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٦ .

(٧) انظر معاني الفراء ٣٠٠ / ٢ .

شرح إعراب سورة النمل

ضلائلهم) . القراءة الأولى بحذف الياء في اللفظ لالتقاء الساكنين وإثباتها في الخط ، والقراءة الثانية بحذف الياء في اللفظ والخط لسكونها وسكون التنوين بعدها ، ومن العرب من يثبتها في الوقف فيقول : مررت بقاصي ، لأن التنوين لا يثبت في الوقف . والقراءة الثالثة بحذف الياء منها في اللفظ وفي الوصل لالتقاء الساكنين وفي حرف عبد الله (وما أن تهدي) ان رائدة للتوكيد وهي تامة لما عن الوصل (أن نسمع إلا من يؤمن بآياتنا) قال أبو اسحاق : أي ما نسمع [قال : والمعنى ما نسمع فمعنى يعمل إلا من يؤمن بآياتنا فاما من يسمع] (١) ولا يضل فيمنزلة (٢) الأصم .

وإذا وقع القول عليهم . . [٨٢]

[قالت حفصة ابنة سيرين : سألت أبا العالية عن قول الله جل وعز « وإذا وقع القول عليهم » (٣) أخرجنا لهم دابة من الأرض » فقال : أوحى الله جل / ١٦٧ ب ، عز إلى نوح عليه السلام ، أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (٤) فكانما كان على وجهي غطاء فكشف . قال أبو جعفر : وهذا من حسن الحواش لأن الناس مستحقون ومؤخرون لأن فيهم مؤسسين ومسالحين ، ومن قد علم الله جل وعز أنه سيؤمن ويتوب ، ولهذا (٥) أمرنا بأخذ الجزية فإذا زال هذا وجب القول عليهم فصاروا كفوم نوح . قال الحسن قال الله جل وعز فيهم « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم) قال عبد الله بن عمر رحمة الله عليه : تخرج الدابة من صلب في الصفا ، وقروا ابن عباس وعكرمة

(١) ما بين القول من زيادة م ب ود .

(٢) ب ، د : فهو بمنزلة .

(٣) آية ٣٦ - هود .

(٤) في ب ، زيادة : امهلوا .

شرح إعراب سورة النمل

سورة النمل ٢٨ آيات

وعاصم الجحدري وطالحة وأبو زرعة (أخرجنا لهم دابة من الأرض نكلمهم)^(١)
قال عكرمة : أي تسلمهم . وهي معنى « نكلمهم » قولان : أحسن ما قيل فيها
روى عن ابن عباس قال : هي والله نكلمهم ونكلمهم . نكلمهم الدواب ، ونكلمهم
الناس أو النمل تجرحه . وقال أبو حاتم : نكلمهم كما تقول : نخرجهم يذهب
إلى أنه تكلم من تكلمهم . وقرأ الكوفيون وابن أبي إسحاق (أن الناس) بفتح
الضمة ، وقوا أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة (أن الناس) بفتح الضمة
قال أبو جعفر : في المفتوحة قولان وكذا المكسورة ، قال الأخفش : المعنى بأن
الناس . وقال أبو عبيد : موضعها نصب بوقوع الفعل عليها أي تخبرهم أن
الناس . وقال الكسائي : والفاء :^(٢) « أن الناس » بالكسر على الاستئناف ،
وقال الأخفش : هو بمعنى تقول أن الناس .

« وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » [٨٧]

بمعنى واذكر ، ومذهب الفراء^(٣) أن المعنى وذلك يوم يُنْفَخُ في الصور ،
وأجاز فيه الحذف وجعله مثل « ولو ترى اذ فرغوا فلا قوت »^(٤) . (ففرغ من في
السموات ومن في الأرض) فهذا ماض « ويُنفخ » مستقبل ، ويقال : كيف عطف
ماضي على مستقبل ؟ وزعم الفراء أنه محمول على المعنى ، لأن المعنى إذا انفخ
في الصور ففرغ (إلا من شاء الله) في موضع نصب على الاستثناء . قوا المدنيون

(١) نظير مختصر ابن خلدون ١١٠ .

(٢) معاني الفراء ٢ / ٣٠٠ .

(٣) معاني الفراء ٢ / ٣٠١ .

(٤) أية ٥١ - سبأ .

شرح إعراب سورة النمل

وَأَبْجَسِرْهُ وَخَاصِمُ الْكَسْبَانِي (وَكُلُّ أَتَوْهٍ دَاحِسٌ) ^(١) جَعَلَهُ فِعْلاً مُسْتَقْبِلاً ، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَحَمْزَةً (وَكُلُّ أَتَوْهٍ) جَعَلَهُ ^(٢) فِعْلاً مَاضِياً . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَفِي كِتَابِي عَلَى أَبِي اسْحَاقَ فِي الْقِرَاءِ مَنْ قَرَأَ (وَكُلُّ أَتَوْهٍ) وَحْدَهُ عَلَى لَفْظِ كُلٍّ وَمَنْ قَرَأَ (أَتَوْهٍ) جَمْعَهُ عَلَى مَعْنَاهَا . وَهَذَا الْقَوْلُ غَلَطٌ فَصِيحٌ لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ (وَكُلُّ أَتَوْهٍ فَلَمْ يُوَحَّدْ) وَأَمَّا جَمْعُ وَاحِدٍ لِقَوْلِ (أَتَوْهٍ) ، فَكُلٌّ مِنْ قَالٍ : أَتَوْهٌ جَمْعٌ عَلَى الْمَعْنَى وَحْدَهُ يَهْ مُضِيّاً لِأَنَّهُ رَدَّةٌ عَلَى «فَفَزَعَهُ» وَمَنْ قَرَأَ (وَكُلُّ أَتَوْهٍ) حَمَلَهُ عَلَى الْمَعْنَى ^(٣) ، وَقَالَ : أَتَوْهٌ لِأَنِّيَا ^(٤) جُمْلَةٌ مُنْقَطِعَةٌ مِنَ الْأَوَّلِ .

﴿وَقَرَى الْجَبَالُ﴾ [٨٨]

مِنْ رُؤْيَا الْعَيْنِ ، وَلَوْ كَانَ مِنْ رُؤْيَا الْقَلْبِ لَتَغَدَّتْ إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، وَالْأَصْلُ تَرَانِي فَأَتَيْنَتْ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ عَلَى الرَّاءِ تَحَرُّكُ الرَّاءِ وَخُذِفَتِ الْهَمْزَةُ فَهَذِهِ سَبِيلُ تَحْفِظِ الْهَمْزَةِ إِذَا كَانَ قَبْلَهَا سَاكِنٌ إِلَّا أَنَّ التَّخْفِيفَ لَا يَمْلِكُ أَنْ يَنْتَرِي وَاحِدَاتِهَا مِنَ الْمَصَارِعِ لِكَثْرَتِهِ فِي الْكَلَامِ ، وَأَنَّهُ يَقَعُ لِرُؤْيَا الْعَيْنِ وَالْقَلْبِ . (تَحْسِبُهَا جَائِدَةً) لَا بَدَّ لِنَحْسَبَ مِنْ مَفْعُولَيْنِ ، وَطَلَسْتُ قَدْ يَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ فَقَطْ . وَأَهْلُ الْكُوفَةِ يَقْرَءُونَ (تَحْسِبُهَا) وَهُوَ الْقِيَاسُ لِأَنَّهُ مِنْ حَسَبٍ يَحْسَبُ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ حَالِهَا إِذْ قَرَأَ الْكَسْبِيُّ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَيَكُونُ عَلَى فِعْلِ يَتَعَلَّ ، كَمَا قَالُوا نَعَمْ يَنْعَمْ وَيَتَسَّ يَتَسَّ ، وَحَكَى يَتَسَّ يَتَسَّ مِنَ السَّالِمِ ، لَا يُعْرَفُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ غَيْرَ هَذِهِ الْأَحْرَفِ . (وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) مُصْدَرٌ ، وَتَقْدِيرُهُ مَرّاً مِثْلَ مَرَّ السَّحَابِ فَأَقَامَتْ الصَّنَةَ مَقَامَ الْمَوْصُوفِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ . / ١٦٨ / أ (صُنْعَ اللَّهِ) مُنْصَوْبٌ عِنْدَ

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٧

(٢) ب ، د : جعله .

(٣) في ب . د زيادة « أيضاً » .

(٤) ب . د : لأنه .

شرح إعراب سورة النمل

الخليل وسيبويه رحبهما الله على أنه مصدر لأنه لما قال عز وجل : وهي تمرُّ مرَّ السحابِ هـ دلَّ على أنه صنَّع ذلك صنْعاً، ويجوز النصب على الإغراء أي انظروا صنَّع الله . قال أبو اسحاق : ويجوز الرفع على معنى ذلك صنَّع الله .

وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمْنُونَ (٨٩).

تخفّض يوماً على الإضافة^(١) وتحذف التنوين لها ومن نصب وأضاف فقراً (من فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمْنُونَ) جعل يَوْمَئِذٍ مضافاً على الفتح . مضاف إلى غير مُتَمَكِّنٍ،

هـ السحاب . سيبويه

٣٢٣ - على حين ألهى الناس خُلْ آمورهم^(٢)

فإن قال قائل : قد قال سيبويه^(٣) : التنوين علامة إلا مكن عندهم ، وقال^(٤) : وبُعِذَتْ مِنَ الْمُضَارَعَةِ بعد «كـ» و«ذ» من الِشْتِمَكَّةِ فكيف يكون التنوين علامةً للإمكن ثم يدخل فيما لا يتمكّن بوجه من الوجوه فهذا ضرب من المناقضة؟ فالجواب عن هذا أن التنوين الذي على سيبويه ليس هو هذا التنوين وإنما^(٥) يتوهم أنه^(٥) كان ضعيفاً في العربية والتنوين الذي أراده هو الذي يقول بعض النحويين فيه : أدخل فرقاً بين ما ينصرف وما لا ينصرف ، ويقول بعضهم : فرقاً بين الاسم والفعل . وللتنوين قسمان آخران يكون فرقاً بين المعرفة والنكرة ، ويكون عوضاً في قولك : جوار وفي قولك : يومئذ .

(١) هذه قراءة ابن كثير وابن عسرو ودافع وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٧ .

(٢) السبعة ٢١٦ .

(٣) انظر كتاب ٧/١ .

(٤) المصدر السابق ٤/١ .

(٥ - ٥) في ب ، د «يتوهم إياه من»

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ...﴾ [٩٠].

والفعل من هذا كَبَيْتُهُ واللازم منه أَكَبَ وَقَلَّ ما يَأْتِي هذا في كلام العرب.

﴿إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا...﴾ [٩١].

«الذي» في موضع نصب نعت لرب، ولو كان بالالف واللام قلت: المحرَّمها، فإن كان نعتاً للبلدة المحرَّمها هو، لا بد من إظهار المُصمِّر مع الألف واللام لأن الفعل حرى على غير من هو له فإن قلت: الذي حرَّمها لم تحس أن تقول هو.

﴿وَأَنْ أَتْلُو...﴾ [٩٢].

نصبُ بَانَ. قال الفراء^(١): وفي إحدى القراءتين (وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ)^(٢). وزعم أنه في موضع جزم بالامر فلذلك خذفت منه الواو. قال أبو جعفر: «لا يعرف أحداً قرأ بهذه القراءة وهي مخالفة لجميع المصاحف»، وقوله في موضع جزم خطأ عند البصريين لأنه لا يكون جزم بلا^(٣) جزم، وتنفيره اللام خطأ^(٤)، لم يكن بد من السجىء بحرف المضارعة فكيف تصير اللام وهي إذا جىء بها قال الكلام على غير ذلك، وحروف الجزم لا تُصمِّر. وهذا الفعل لا يجوز أن يكون معرباً لأنه ليس بالمضارع. قال سيبويه: أسكنوها لأنها لا يوصف بها ولا تقع موقع المضارعة

(١) انظر معاني الفراء ٣٠١/٢.

(٢) هي قراءة ابن مسعود وأب. انظر مختصر ابن خالويه ١١١.

(٣) ب، د: يغير.

(٤) في ب، د الزيادة أيضاً لأن اللام إذا جىء بها.

شرح إعراب سورة النمل

﴿... وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٩٣].

الثناء ليعجز الكلام على سبغ واحد، والياء على أن تُرد إلى "ما فعلت" أو على تحويل المخاطبة.

شرح إعراب سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طسّم ﴾ [١] ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [٢] .

(تلك) في موضع رفع بمعنى هذه تلك و «آيات» بدل منها، ويجوز أن تكون «تلك» في موضع نصب بـتسم و «آيات» بدل منها أيضاً وانتصابها^(١) كما تقول زيدا ضربت.

﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٤] .

«علا» ههنا فعل، وقد يكون في غير هذا اسماً إذا قلت: أخذته من على الحائط، وتكون حرفاً، في قولك: على زيد مال. ويجوز كتابة^(٢) بالياء إذا كان اسماً أو حرفاً، لأن الفداء^(٣) يفتب بالياء مع المضمرة وأما الثلاث ياء فمرفوعة ليس الممكن في قولك: رأيت عصاه يا هذا، ومن العرب من لا يفتل الألف ياء، كما قال

٣٢٤ - طَارُوا عَلَاهُنْ فَطَرُ عَلَاهَا^(٤)

وإذا كانت اسماً خُفِضَ^(٥) ما بعدها بالإضافة، /١٦٨/ ب وتخفّض ما

(١) ب، د: وتنصبها.

(٢) ب، د: كتابته.

(٣) ب، د: الألف.

(٤) مر الشاهد ٦ وطارت...هـ.

(٥) ب، د: خففت.

شرح إعراب سورة القصص

بعدها^(١) إذا كانت حرفاً، وإذا كانت فعلاً رفعت ما بعدها فعلاً، أو نصبته لتعديها إليه. (هـ جعل أهدبها شيعاً) سمعولان. وواحد النسيج شيعته وهي التفرقة التي بشيعة بعضها بعضاً أي يعاونه.

﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٥].

قال سعيد عن قتادة قال: هم بنو إسرائيل (وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً) قال: ولاية الأمر (وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ) قال: أي من بعد فرعون وقومه.

﴿وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٦].

عطف على ما قبله. قال أبو إسحاق ويجوز و«نُمَكِّنْ» بالرفع على معنى (وَنَجْعَلْ نُسَكُنَ) (وَنُورِي فرعون وهامان) هذه قراءة السديين وأبي عمرو وعاصم، وهي على نسق الكلام لأن قوله «وَنُرِيدُ» يقرأ سائر الكوفيين^(٢) (وَيُرِي فرعون وهامان^(٣) وأحبار الفراء) (وَنُورِي فرعون وهامان) بمعنى (وَيُرِي الله فرعون وهامان^(٤) وَجُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ) تعدي إلى متعدٍ لأنّه متعدٍ يرى ﴿وَأَوْخِيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضَعِيهِ . . ﴾ [٧].

فإن حُفَّت الهضرة ألقيت ح كنيتها على النون وحذفتها لغربها من الساكن، وإن النون كانت قبلها ساكنة.

﴿فَالنَّقْطَةُ آلَ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا . . ﴾ [٨].

نُصِبَ «لِيَكُونَ» بلام كي، وربما أشكَل هذا على من يجهل اللغة ويكون

(١) ب، د: وَتَحْفَضُ بِهَا إِذَا.

(٢) ب، د: أَهْل الْكُوفَةِ.

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢.

(٤) معاني الفراء ٣٠٢/٢.

شرح إعراب سورة القصص

ضعيفاً في العربية فقال : ليست بلام كي ولقبها بما لا يعرف الحذف من النحسين أصله ، وهذا كثير في كلام العرب ، يقال : جمع فلان المال ليهلكه ، وجمعه لحتنه ، وجمعه ليعاقب عليه ، إنما كان جمعه إياد قد أداه إلى ذلك كان بمنزلة من جمعه له^(١) كما قال :

٣٢٥ - فَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ^(٢)

وقرأ الكوفيون إلا عاصما (ليكون لهم عدواً وحزناً)^(٣) فهذا الاسم للغم ، والحزن مصدر حزن .

﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ . ﴾ [٩] .

قال الكسائي : المعنى هداية عين لي ولك . قال أبو جعفر : وفي هذه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحاق : يكون رعباً بالابتداء والخبر (لا تقتلوه) وإنما بعد لأن بصير المعنى أنه معروف بأنه قرّة عين له ، وجواز أن يكون المعنى^(١) إذا كان قرّة عين لي ولك فلا تقتلوه . ويجوز النصب بمعنى لا تقتلوا قرّة عين لي ولك . وقالت : لا تقتلوه ولم نقل : تقتله ، وهي تخاطب فرعون كما يخاطب الحمّارون وكما يحبرون عن أنفسهم (وهم لا يشعرون) يكون ليني إسرائيل ، ويجوز أن يكون لقوم فرعون أي لا يشعرون أنه يسلبهم ملكهم .

﴿ وَأَصْبَحَ قُتَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغاً . ﴾ [١٠] .

(١) ب ، د : الملك

(٢) مر الشاهد ١٣٦ .

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢ .

(٤) ب ، د : بمعنى .

شرح إعراب سورة القصص

قد ذكرناه، وعن فضالة بن عبيد (وأصبح فراد أم موسى فرغاً) ^(١). (إن كادت لتبدي به) من بدا يبدوا إذا ظهر، وعن ابن مسعود قال: كانت تقول: أنا أمه. قال الفراء ^(٢): أي إن كادت لتبدي باسمه لضيق صدرها. (لولا أن ربطنا على قلبها) أي في موضع رفع وحذف الحواب لأنه قد تقدّم ما بدل عليه ولا سيما وبعده (لتكون من المؤمنين).

﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ [١٢].

«المراضع» جمع مُرضِع على جمع التكسير، ومن قال: مرضِيعٌ فهو جمع مُرضِع ومفعالٌ تكون للتكثير، ولا تدخل الهاء فيه فرقا بين المذكر والمؤنث؛ لأنه ليس بجار على الفعل ولكن من قال: مُرضِعةٌ جاء بالهاء للمبالغة، كما يقال: مطرأة. قال الفراء: تدخل الهاء فيما كان مدحاً يراد به الداهية وفيما كان ذماً يراد به البهيسة. وهذا القول خطأ عند البصريين، ولو كان كما قال لكات الهاء للثانيث. (من قبل) غاية ومعنى غاية أنه صار غاية الاسم لما حذف منه. قال محمد ابن يزيد: فأعطي الضمة لأنها غاية الحركات، وقال غيره: أعطى الضمة لأنها لا تلحقه في حال السلامة. قال أبو إسحاق: ١٦٩ / التقدير من قبل أن تُردّه إليها (فقلت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) «يكفلونه» ليس بجواب، ولكن يكون منقطعاً من الأول، أو في موضع نعت لأهل (وهم له ناصحون) ليس «له»

(١) قرأ بها أيضاً الحسن وأبو هذيل وابن قطيب. أنظر معاني الفراء ٣٠٣/٢، المحاسب ١٤٧/٢ وبعدها زيادة في ب «بالزاي والعين من الفرع».

(٢) معاني الفراء ٣٠٣/٢

شرح إعراب سورة القصص

متعلقا بناصحين فلو كان ذلك تفريقاً بين الصلة والموصول . وقد ذكرناه في «سورة الأعراف»^(١).

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ..﴾ [١٤].

عند سيوييه^(٢) جمع شِدَّة، وقال غيره: هو جميع شِدَّة وقيل: هو واحد، وحكى أبو إسحاق في غير هذه السورة أنه لا يُعرف في كلام العرب اسم واحد على أَفْعُل بغير هاء إلا أَشَدَّ وهو وهم. وقد حكى أهل اللغة أصح. قال أبو إسحاق. وتاويل بلغ أشده استكمل نهاية قوة الرجل (واستوى) أهل التفسير منهم ابن عباس على أن معنى واستوى بلغ أربعين سنة. وتأوله أبو إسحاق: على أنه يجوز أن يكون حقيقة واستوى وصفُ تُلُوغِ الأشدِّ (اتِّناء حُكْمًا وَعِلْمًا) العالم والحكيم هو الذي يعمل بعلمه (وكذلك نحزي السُّحُنين) قال أبو إسحاق: فعمل إتيان العلم والحكمة جزاء الإحسان لأيهما يُؤْتَيَانِ إلى الجنة التي هي جزاء السحسين.

﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا..﴾ [١٥].

أكثر أهل التفسير منهم ابن عباس على أنه دَخَلَ نصفَ النهار، وقال الضحك: طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها فدخلها حين علم منهم ذلك فكان منه ما كان من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله فاستغفر منه فعُفِيَ له. ويقال في الكلام: دخلت المدينة حين غفل أهلها، ولا يقال: على حين غفل أهلها.

(١) مر في إعراب الآية ٢١ - الأعراف وقاسمهما إلى لكما لمن الناصحين .

(٢) الكتاب ١٨٣/٢ وقد مر القول في ذلك في إعراب الآية ٢٢ - يوسف.

شرح إعراب سورة القصص

ودخلت «على» في هذه الآية لأن الغفلة هي المستقصودة، فصار «أهذا كما تقول : جئت على غفلة وإن شئت قلت : جئت على حين غفلة فكذا الآية . (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) ابتداء وخبر . والمعنى إذا نظر إليهما الناظر قال : هذا من شيعته أي من بني إسرائيل (وهذا من عدوه) أي من قوم فرعون . وعدوه بمعنى أعداء ، وكذا يقال في المؤمن : هي عدو لك . ومن العرب من يدخل الهاء في المؤمن لأنه بمعنى معادية عند البصريين وعند الكوفيين لأن الواو خفية . كذا يقولون . والواو ليست بخفية بل هي حرف حلق (إنه عدو مُضِلُّ مُبِينٌ) خبر بعد خبر ، وإن شئت كان «مُضِلُّ مُبِينٌ» نعتاً .

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [١٧] .

فيه قولان : أحدهما أنه بمعنى الدعاء ، وهذا قول الكسائي والقراء ، وقدره القراء^(١) بمعنى اللهم فلن أكون ظهيراً للمجرمين ، والقول الآخر أنه بمعنى الخبر ، وزعم القراء أن قوله هو قول ابن عباس . قال أبو جعفر : وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشدُّ بنسب الكلام ، كما يقال : لا أعصيك لأنك أنعمت عليّ ، وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه القراء^(٢) ؛ لأن ابن عباس قال : لم يستثن فابتلي ، والاستثناء لا يكون في الدعاء ، لا تقول : اللهم اغفر لي إن شئت . وأعجب الأشياء أن القراء روى أن ابن عباس قال هذا ثم حكى عنه قوله .

﴿ فَاصْبَحْ فِي الْمَدِينَةِ . ﴾ [١٨] .

مضروب على خبر أصبح ، وإن شئت على الحال ويكون الطرف في موضع الخبر قال الضحاك : حاف أن يراه أحد أو يظهر عليه قال . و (ينرقب)

(١) ب ، ن ، هـ

(٢-٣) أنظر معاني القراء ٣٠٤/٥

شرح إعراب سورة القصص

بَنَيْتُ (إذا الذي استقصية بالأمس يستصرخه) ^(١) الذي في موضع رفع ما ابتدأ «يستصرخه» ^(٢) في موضع الخبر ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال «وأمس» إذا دخلت عليه الألف واللام سكت وأعرب عند أكثر الحويزين، ومنهم من بينه وفيه الألف واللام، وإذا أصيف أو نُكِر نكَل أيضاً. والعلية في بدائه عند محمد بن يزيد أن تعريفه ليس كتعريف المتمكنات/ ١٦٩ ب/ فَوَجِبَ أَنْ يُنَى ولا يُعرب فحسب الحرة لالتقاء الساكنين، ومذهب الخليل رحمه الله أن الياء محذوفة منه. وللكوفيين فيه قولان: أحدهما أنه منقول من قولهم: أمس بخير، والآخر أن خلقه السين الكسر، هذا قول القراء، وحكى سيبويه ^(٣) وغيره أن من العرب من يحركي أمس محركي ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة، وإنما اضطر الشاعر ففعل هذا في الخفض والنصب كما قال:

٣٢٦ - لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَباً مَدَّ أَمْساً ^(٤)

فخفض بمدً فيسا مضي: واللغة الجيدة الرفع وأجريت «أمس» في الخفض مجزأة في الرفع على اللغة الثانية. (قال له موسى إناك لغوي فببب) والغوي الخائب أي لأنك تُشَار من لا تُطِيقه.

﴿قَلَمًا أَنْ أَرَادَ . .﴾ [١٩].

«أَنْ» زائدة للمؤكد. وقرا يزيد بن القعقاع (أَنْ بَطَش) ^(٥) وهي لغة إلا أن (بَطَش) أعرف منها، وإن كان الصمُّ أقيس، لأنه فعل لا يتعدى. (إِنْ تُرِيدُ إِلَّا

(١-١) ماقط من ب، د

(٢) أنظر الكتاب ٤٣/٢، ٤٤.

(٣) استشهد به غير منسوب في: الكتاب ٤٤/٢، وبعده وعجائز أمثل السعال خمساً أسرار العربية

٣٢، شرح الشواهد للشمتري ٤٤/٢، وفي معجم شواهد العربية ٤٨٥ هو للعجاج.

(٤) وهي أيضاً قراءة الحسن. أنظر البحر المحبط ١١٠/٧.

شرح إعراب سورة القصص

أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) قال عكرمة: لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسه. قال أبو إسحاق: الجبار في اللغة المتعظم الذي لا يخضع لأمر الله جل وعز وإنما تأول عكرمة في قتل النفس الآية كما تأول عطاء، فلنْ أَكُونَ طَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ» على أنه لا يحل لأحد أن يعين طالفاً، ولا يكتب له، ولا يصحبه، وإنه إن فعل شيئاً من ذلك فقد صار مُعِيناً لِلطَّالِفِينَ حتى قال لمن استفتاه: ارم قلمك واستر في الله جل وعز ولا تَكُنْ طَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاءَ مَدْيَنَ﴾ [٢٢].

قال أبو إسحاق: أي سلك الطريق الذي هو تلقاء مدبن، قال: ولم ينصرف مدبن لأنه اسم البقعة. (قال عيسى بن أبي أن يهديني سواء السبيل). قال أبو إسحاق: وسواء السبيل فقبض السبيل.

﴿... وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ [٢٣].

فقد ذكرنا قول ابن عباس: إن معنى تاذودان تحسان، وذلك معروف في اللغة يقال: ذاده يذوده إذا حسه^(١)، وإذا فاده لأن معنى فاده حسه على ما يريد، وإنما كانتا تحسان عنسهما لأنهما لا طافة لهما بالسقي وكانت عنسهما تظرد عن الماء [قال ما يحطكما] مبداً وجره قال أبو إسحاق: والمعنى ما تريدان يذود عنسكما عن الماء^(٢) (قالا لا نسقي) أي لا نقدر على السقي (حتى يصدر الرعاء) قراءة أهل الكوفة وأهل الحرمين إلا أبا جعفر فإنه قرأ (حتى يصدر^(٣) الرعاء) ولذا قرأ أبو عمرو: فعنى القراءة الأولى حتى يصدر الرعاء مواشيهم.

(١) في أحسن ما في ب، دلالة أقرب.

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عامر. انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢.

شرح إعراب سورة القصص

ومعنى الثانية حتى ينصرف الرعاء فأفادت الغراء بأن معيين وهما حسبان إلا أن «يُصدَر» نسبة بالمعنى وزعم أنه جائز أن المعنى حتى يُصدَر مواسيتهم. قال: ولم يُرد حتى ينصرفوا إن شاء الله «الرعاء» جمع راع كما تقول: صاحبت وصحبت. قال يعقوب. وذكر لي في لغة الرعاء بضم الراء، وأنكر أنه جائز هذه اللفظة. وقال: إذا ضُمَّت الراء لم تقل: إلا الرعاء بالهاء والذي أنكره لا يستنع. كما يقال: غار ونزأ وغزا بالمد والقصر (وأولنا شيخ كبير) قال أبو إسحاق: الفذلة في أولنا شبح أنه لا يسكنه أن يحضر فيسقي فاحتجنا ونحن نساء أن نخرج فنسقي.

﴿فَنَسَقِي لُهُمَا﴾ [٢٤].

أي قبل الوقت الذي كانتا تسقيان فيه (ثم تولي إلى الظل) وهو في اللغة ما ليس عليه شمس، والقيء ما كانت عليه شمس ثم زالت (فقال رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير) قال^(١) سعيد بن جبير عن ابن عباس^(٢): إنا، وقال موسى: ﴿إني لما أنزلت إلي من خير فقير﴾، وما أحد من الخلق أكرم على الله جل وعز منه ولقد افتقر إلى شئ تمره فمضها/ ١٧٠ / فلو لم يطعمه من الجوع.

﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ [٢٥].

قال عبد الله بن أبي الهذيل عن عمر بن الخطاب قال: جاءت وقد جعلت كم قميصها على وجهها أو كم درعها. قال أبو إسحاق: ويقال: جاءت تمشي مشي من لم يعتد الدخول والخروج مُسْتَحْيِيَةً، (قالت إن أبي يدعوك ليجزيك

(١ - ٢) في ب، د وقال ابن عباس رواه عنه سعيد بن جبير.

شرح إعراب سورة القصص

أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ) وفي الكلام حذف أي^(١) فأجابها ومضى معها (فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف) حذفت الفسمة من الفاء للجزم، وحذفت الألف لالتقاء الساكنين.

﴿... إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَزْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ [٢٦] أي مَنْ قَوِيَ عَلَى عَمَلِكَ وَأَدَّى فِيهِ الْأَمَانَةَ.

﴿قَالَ ذَلِكَ...﴾ [٢٨].

في موضع رفع بالابتداء (بيني وبينك) في موضع الخبر، والتقدير عند سيويه بيننا، وأعيدت الثانية تأكيداً (أيما الأجلين) نصب بقضيت و«ما» زائدة (فلا عدوان عليّ) تبرية، ويجوز (فلا عدوان عليّ) من جهتين: إحداهما^(٢) أن تكون «لا» عاملة كلياً، والأخرى أن يكون «عدوان» مرفوعاً بالابتداء و«عليّ» الخبر، كما تقول: لا زيد في الدار ولا عمرو. (والله على ما نقول وكيل) ابتداء وخبر. قال أبو إسحاق: والمعنى والله شهيدنا على ما عقد بعضنا على بعض.

— وقرأ عاصم ﴿... أَوْ جَذُودٍ مِّنَ النَّارِ...﴾ [٢٩] بفتح الجيم، وروى عن الأعمش (أَوْ جُذُودٍ)^(٣) بضم الجيم.

وعن الأشهب العُقبلي ﴿... فِي الْبُقْعَةِ...﴾ [٣٠]^(٤) بفتح الباء، وهي لغات، وقولهم بقاع يدل على بقعة، كما يقال: جفنة وجفان، ومن قال: بُقْعَةٌ قال: في الجمع بُقْعٌ مثل عُفَّةٍ وعُفْرٍ. قال أبو إسحاق: ويجوز بُقْعَةٌ وبقاع مثل جُفَّةٍ

(١) ب، د: والمعنى.

(٢) ب، د: من وجهين أحدهما.

(٣) وهي أيضاً قراءة حمزة، أي حية. انظر كتاب السبعة لأبي محمد ٤٩٣ البحر المحظوظ

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١١٢.

وجفاري. قال: و (أن) في موضع نصب بمعنى أنه (يا موسى).

قال (١) : «وَأَنَّ الَّذِي عَصَاكَ [٣١] عَلَيْهَا (وَلَيْ مُذِبِرًا) عَلَى الْحَاك (وَلَمْ نَعْبُدْ) أَي لَمْ يَلْتَفِتْ، والتقدير قيل له (يا موسى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ) قَالَ وَهَبُ: قِيلَ لَهُ ارْجِعْ إِلَى حَيْثُ كُنْتَ فَارْجِعْ فَلَفَّ ذِرَاعَهُ عَلَى يَدِهِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَكَ بِمَا تُحَاذِرُ (٢) يُفْعَلُ لَكَ بِذَلِكَ فَقَالَ: لَا وَلَكِنِّي ضَعِيفٌ خَلَقْتُ مِنْ ضَعْفٍ وَخَشَفْتُ يَدَهُ فَادْخُلْهَا فِي فَمِ الْحَبَةِ فَعَادَتْ عَصَا. قَالَ (٣) (إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) مِمَّا تُحَاذِرُ.

﴿... وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ.﴾ [٣٢].

يكون التقدير وَلَيْ مُذِبِرًا مِنَ الرَّهْبِ أَوْ لَفَّ يَدَهُ مِنَ الرَّهْبِ وَعَنِ ابْنِ كَثِيرٍ وَالْحَمْدَرِيِّ (مِنَ الرَّهْبِ) (١) بضم الراء والهاء، وعن قتادة (مِنَ الرَّهْبِ) (٢) ففتح الراء وإسكان الهاء على أصل المصدر (فذلك برهانان) ابتداءً وجواباً، ومن قرأ (فذلك) (٣) قوله تقدير ن. فيها أنه شئ ذلك فقال: دَانَكَ وَمِنْ قَالَ: ذَانَكَ وَقِيلَ: تشديد النون حذف من الالف التي حذفت من «داه» وكذا «واللذين بأنبيائها منكم» (٤). وكذا «هذان حصصان» (٥). وهذا القول الثاني قول أبي حاتم، وقيل: تشديد النون للمدح بين النون التي لا تنفع معها إضافة فتُحذف وبين النون

(١) - (٣) «قال» زيادة من ب، د

(٢) ب، د: «ما تحذره».

(٤) قرأ بها أيضاً عيسى بن عمر وقتادة أنظر مختصر ابن خالويه ١١٢، البحر المحيط ١١٨/٧،

وقراءة ابن كثير بضم الراء وإسكان الهاء كما في تيسير الداني ١٧١.

(٥) وهي أيضاً قراءة حفص. أنظر تيسير الداني ١٧١.

(٦) قراءة ابن كثير وأبي عمرو. أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٣.

(٧) آية ١٦ - النساء

(٨) آية ١٩ - الحج.

شرح إعراب سورة القصص

المحدوفة في الإضافة، فأما فذانك وفذانك فلا وجه لهما.

﴿... فَأَرْسَلْنَا نُعَيِّ رِدْءًا...﴾ [٣٤].

نصب على الحال ومعنى «رِدْءٍ» مُعَيَّن مشتق من أَرَدَأْتُهُ أَي أَعْتَبْتُهُ، وقد حُكِيَ رِدْءُهُ رِدْءًا وَحُصِّعَ دَمُ أَرْدَاءٍ، ومن حنفت الهمزة حذفها والتي حركتها على الدال، فقال: فَأَرْسَلْنَا نُعَيِّ رِدْءًا (نصبًا في) ^(١) «فَرَأَى عَاصِمٌ وَحَمْرَةَ (نصبًا في)» بالرفع يَكُونُ نَعْتًا لِرِدْءٍ وَيَكُونُ حَالًا. قال أبو إسحاق وَمَنْ جَزَمَ فَعَلَى جَوَابِ السَّيَالِ

قال النجاشي: والصرح قال سيبويه: مُتَّسِعٌ ﴿... وَإِنِّي لَأُظَنُّ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٣٨] فَاظُنَّ ههنا شَكٌّ مُخَصَّرٌ عَلَى الشَّكِّ لِأَنَّهُ قَدْ دُلِّيَ مِنَ الْبَرَاهِينِ مَا لَا يُحِيلُ عَلَى دَلِيلٍ مُطْلَقٍ.

﴿... بَصَائِرُ...﴾ [٤٣].

نصب على الحال، والتقدير ولقد آتينا موسى الكتاب بصائر/ ١٧٠ ب/ أي مُبَيَّنًا (وَهَدَى وَرَحْمَةً) عطف على بصائر، ويجوز ^(٢) الرفع بمعنى فهو هدى ورَحْمَةٌ.

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ...﴾ [٤٤].

أقيمت الصِّفَةُ مقامَ الموصوف أي بجانب الجبل الغربي.

(١) قراءة السبعة سوى عاصم وحمره، انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٦.

(٢) ب، د: ويكون.

﴿... وَلَكِنْ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [٤٦].

نصب على المصدر، كذا عند الأخفش قال^(١): وَلَكِنْ رَحْمَتُكَ وَرَبُّكَ رَحْمَةٌ، وعند أبي إسحاق مفعول من أجله أي للرحمة، وعند الكسائي على خبر ثان. قال: ويجوز الرفع بمعنى ولكن هي رحمة. قال أبو إسحاق: الرفع بمعنى ولكن فعل ذلك رحمة.

﴿... فَتَتَّبِعْ...﴾ [٤٧] جواب (لولا) أي هيلاً.

قال الفراء^(٢): ... بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه. [٤٩] بالرفع لأنه صلة للكتاب وكتبت بكراً. قال: وإذا جرمت وجه الوجه فعلى الشرط.

﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ...﴾ [٥٤].

ابتداء وخبر. قال أبو العالية: هؤلاء قدم من أهل الكتاب آمنوا بمحمد ^{صلى الله عليه وسلم} قبل أن يبعث وفد أدركه بعضهم. قال محمد بن إسحاق: سألت الزهري عن قوله حل وعد «أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ» من هم، فقال: المجاني وأصحابه، ووجه يائي عشر: حلاً فجلسوا مع النبي ^{صلى الله عليه وسلم} وكان أبو جهل وأصحابه قريباً منهم فأمروا بالنبي ^{صلى الله عليه وسلم} فأمروا من عنده تبعهم أبو جهل ومن^٣ معه فقالوا لهم خيبتكم الله من ركب، وفحكم من وفد^٤ لم تلبثوا أن صدقتهم، وما ركب أحد ولا أحبل منكم، فقالوا: ﴿... سَلَامٌ عَلَيْكُمْ...﴾ [٥٥] لم يأل أنفساً رشداً لما أعادنا ونحرم أعمالكم (ويؤتون) من درأت أي دفعت أي يدفعون بالاحتمال والكلام الحسن الأدنى، وقيل يدفعون بالتوبة والاستغفار اللذان. (ومساً رزقناهم ينفقون) فأنى

(١) ب، د: أي.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٠٧/٢.

(٣-٤) في ب ود وأصحابه فقالوا لهم خيبتكم من وفد وقبحتم من ركب.

عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم.

﴿ وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ تُتَخَفَّ مِنْ أَرْضِنَا . ﴾ [٥٧].

شرط ومجازاة. (تُجَنَّبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ) ^(١) على تانيث الجماعة و (يُجَنَّبِي) على تذكير الجمع، وثمرات جمع ثمرة، وثمر جمعه ثمار.

﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا . ﴾ [٥٨].

منصوب عند المازني بمعنى في معيشتها فلما حذف «في» تعدى الفعل، وجه عند الفراء ^(٢) منصوب على التفسير. قال عما قيل: أَطْرَكَ مَالُكَ، فطَرْتُه. ويطرُّه عماء «إلا من سيفه نفسه» ^(٣). وكذا عدي: «فإن طبل لكم عن شيء، من» ^(٤) ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحداً نكرة يدل على الجنس.

قال مجاهد: ﴿ أَفْسِنَ وَعْدَنَاهُ وَعَدَا حَسَنًا فِيمَا لَاقِيَهُ . ﴾ [٦١] حذرة من عند المصطلح (كس) متعده متاع الحياة الدنيا) أو حيل من هشام.

﴿ . . . وَزَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ [٦٤].

قال أبو إسحاق: جواب «لو» محذوف، والمعنى لو أنهم كانوا يهتدون

(١) قراءة نافع. أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٤.

(٢) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٨/٢

(٣) آية ١٣٠ - البقرة.

(٤) آية ٤ - النساء.

شرح إعراب سورة القصص

[لَمَّا اتَّبَعُوهُمْ، وَلَمَّا آوَا الْعَذَابَ، وَقَالَ غَيْرُهُ: التَّقْدِيرُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] (١)
لأنجائهم الهدى ولما صاروا إلى العذاب.

﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ .﴾ [٦٦].

أي تحيروا فلم يدروا ما يُحيثون به لَمَّا سُئِلُوا، فقبل لهم: «ماذا أجبتُم
المرسلين» (٢).

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ .﴾ [٦٨].

قال علي بن سليمان: هذا وقف التمام (٣) ولا يجوز أن يكون «ما» في
موضع نصب يختار لأنها لو كانت في موضع نصب لم يعلَّ عليها شيء، قال:
وفي هذا ردُّ علي الغدرية، وقال أبو إسحاق: «ويختار: هذا وقف التمام
المختار، قال: ويجوز أن يكون «ما» في موضع نصب يختار، ويكون المعنى
ويختار الذي كان لهم فيه الخير.

﴿ . . أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ [٧١]

أي أفلا تقبلون، وبعده: ﴿ . . أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [٧٢] أي أفلا تبينون هذا.

﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا . . ﴾ [٧٥]

قيل معناه من كل قرن وفي كل أمة قوم يكونون عُدُولًا يشهدون على الناس

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

(٢) آية ٦٥ من السورة.

(٣) سمى به التمام وانقطاع ما بعده عنه في المعنى. انظر كتاب المنح الفكرية على متن الجزية

٧٤، ٧٥.

شرح إعراب سورة القصص

يوم القيمة . عسا لهم . (فقلنا ماتوا ثم هانتكم) أي حينئذكم بما كنتم تدعون به
 (فعسى أن أحل الله) أي ١١ أن الحق قد ١٧٨ / أي الدنيا ١١ (وصل عنهم ما
 كانوا يفترون) أي ما كانوا يدعون من دون الله ، فقد حل من دونهما
 وقيل ادعوا شركاءكم [آية ٦٤] أي ٢ الذين جعلهم مع الله حل وعمر
 شركائكم ١ لأنهم جعلوا لهم نصيبا من أعمالهم ، وهذا على جهة التوبيخ أي
 دعوهم ليحجروكم بما أنتم فيه ، فدعهم فلم يستجيب لهم أي فلم ينصروهم ولم
 يعينوهم ، فهذا معنى « وفضل عنهم ما كانوا يفترون » .

ان قارون كان من قوم موسى . . [٧٦]

ان « قارون » لم ينصرف ، لأنه اسم أعجمي وما كان على فاعول أعجمياً لا
 يحصل فيه الالف واللام لم ينصرف في المعرفة والضمير في النكرة فان حسنت فيه
 الالف واللام انصرف ان كان اسماً لملك بحر طاء وس ورافود . قال أبو اسحاق .
 ولو كان قارون من العربية من قبل الشيء لا ينصرف (وانبيه من الخور ما ان
 مفتاحه) ان واسمها في جملة « ما » قال أبو جعفر . وسعت على من سليمان
 يقول : ما أفصح ما يقول الكوفيون في الصلاة أنه لا يجوز أن يكون صلة الذي
 وأخواته « أن » وما علست فيه وفي القرآن « ما ان مفتاحه » . وهو جمع مفتاح ،
 ومن قال : مفتاح قال : مفتاح (نسو ، بالضم) أحسن ما قيل فيه أن المعنى
 نسى الغضبة أي ثبيلهم من ثقلها . كما يقال : ذهبت به وأدبته ، وجئت به
 وأجنته ، وأأنته وأبنت به . فأما قولهم له عدي ما ساء وباء فهو اتباع كذا يجب أن

(١ - ٢) ماقط من ب ، د .

(٢ - ٢) ماقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة القصص

يقال : وإناءه ومثله يقال : (١) هنائي الشيء (٢) ومرآني وأخذته ما قُدِّم وما حُدِّث .
 (إذا قال له قومه) تأوله القراء (٣) على أن موسى ^{عليه السلام} هو الذي قال له وحده فجمع ،
 ومثله عنده ، الذين قال لهم الناس (٤) وإنما هو نعيم بن مسعود رجل من أشجع
 وحده . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : غير هذا ، ويُكْرَمُ ما قال
 القراء لأنه بطلان البيان . قال : وإنما هذا على أن نعيماً قاله ومن يذهب مذهبه
 (لا تفرح) تأوله أبو إسحاق على أن السعي لا تفرح بالمال لأن الفرح لا يزدى فيه
 الحق . (أن الله لا يُحِبُّ الفرحين) فَرَّقَ القراء (٥) بين الفرحين والفرارجين ،
 وزعم أن الفرحين الذين هم في حال الفرح وأن الفارجين الذين يُفَرِّجُونَ في
 المستقبل ، وزعم أن مثله طبع وطامع وميت ومات ، وبذلك على خلاف ما قال
 قول (٦) الله جل وعزه أَنْتَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ (٧) ولم يقل : ماتت .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي . . ﴾ [٧٨]

تأوله القراء (٨) على معنيين : أحدهما على فَضْلٍ عندي ، والآخر على
 علم فيما رأى ، كما تقول : هذا كذا عندي ، وقال أبو إسحاق : المعنى إنما
 أُوتِيتُهُ على علم بالتوراة ، لأنه كان عالماً بها وأكره قوله من قال أنه كان يعمل
 الكيمياء ، قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له .

(١) ب ، د : ومه قولهم .

(٢) ب ، د : الطعام .

(٣) أنظر ذلك في معاني القراء ٣١١/٢

(٤) آية ١٧٣ - آل عمران .

(٥) معاني القراء ٣١١/٢ .

(٦) قول : زيادة من ب و د

(٧) آية ٣٠ - الزمر .

(٨) أنظر ذلك في معاني القراء ٣١١/٢ .

﴿ .. يَقُولُونَ وَيَكَذِّبُ اللَّهُ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [٨٢]

أحسن ما قيل في هذا قول الخليل رحمه الله^(١) ويدنس وسيبويه والكسائي أن القوم تمبَّهوا أو تَبَّهوا ففعلوا وتي . والمتنم من العرب بقول في حال تدمه : وتي ، وحكى الفراء^(٢) : أن بعض النحويين قال : أنها ويك أي ويك ثم حذفت اللام . قال أبو جعفر : وما أعلم جهة من الجهات إلا هذا القول خطأ منها فمس ذلك أن المعنى لا يصح عليه لأن القوم لم يخاطبوا أحداً فيقولوا له ويك ، وكان يجب على قوله أن يكون « أنه » كسر « أن » لأن جميع النحويين يكسرون أن بعد ويك . وأيضاً فإن حذف اللام من ويل لا يجوز ، وأيضاً فليس يكتب هذا ويك .

﴿ .. وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [٨٣] قال الضحاك الجنة .

﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها .. ﴾ [٨٤]

قال عكرمة : ليس شيء خيراً من « لا إله إلا الله » ، وإنما المعنى من جاء بلا إله إلا الله ، فله خير .

﴿ .. كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ .. ﴾ [٨٨]

استثناء . قال أبو اسحاق : ولو كان في غير القرآن لجاز ألا وجهه ١٧١/ب بمعنى كل شيء غير وجهه هالك ، كما قال :

(١) أنظر ذلك في الكتاب ١/٣٩٠ .

(٢) معاني الفراء ٢/٣١٢ .

٣٢٧- وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ
لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ^(١)
والسبعى وكلُّ أخ غير الفرقدين مفارقة أخيه . (واليه تُرْجَعُونَ) سبعى وترجعون
اليه .

(١) مر الشاهد ٢٠٥ .

شرح إعراب سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الم ﴾ [١] ﴿ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا . . . ﴾ [٢]

« أن » الأولى في موضع نصب بحسب وهي صلتها مقام المفعولين على قول سيوريه و « أن » الثانية في موضع نصب على إحدى جهتين^(١) بمعنى لأن يقولوا وبأن يقولوا وعلى أن يقولوا ، والجهة الأخرى أن يكون التقدير أحسبوا أن يقولوا .

﴿ . . . فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ [٣]

فيه قولان : أحدهما أن يكون صدقوا مُشتقاً من الصدق ، والكاذبين مُشتقاً من الكذب الذي هو ضد الصدق ، ويكون المعنى فليبينن الله الذين صدقوا ، فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا مثل ذلك ، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك وصدقوا في قولهم نحن نصير ونلت مع النبي ﷺ في الحرب ويعلم الذين كذبوا ، والقول الآخر أن يكون صدقوا مُشتقاً من الصادق ، وهم الصواب ، والكاذبين من كذب إذا انهزم ، فيكون المعنى فليعلمن الله الذين ثبتوا في الحرب والذين انهزموا ، كما قال :

(١) في (أ) أحد وجهين ، فثبت ما في ب ، دلالة أقرب .

٣٢٨ - لَيْتَ بَعَثَ يَصْطَادُ الرَّجَالِ إِذَا

مَا اللَّيْتُ كَذَبَ عَنْ أَقْرَابِهِ ضَدَقًا^(١)

وَجُعِلَتْ^(٢) فَلْيَعْلَمَنَّ فِي مَوْضِعٍ لِيَبَيِّنَ^(٣) مَجَازًا .

﴿ . . سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [٤]

قَدَّرَ أَبُو اسْحَاقَ « مَا » تَقْدِيرَ أَحَدِهِمَا أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِمَعْنَى سَاءَ سَمَاءً بِحُكْمِهِمْ ، وَالتَّقْدِيرُ الْآخِرُ أَنْ يَكُونَ « مَا » فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِمَعْنَى سَاءَ النَّسَاءِ حُكْمُهُمْ وَقَدَّرَهَا أَبُو الْحَسَنِ كَيْسَانَ تَقْدِيرَ أَحَدِهِمَا سَوَى ذِيكَ : أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ « مَا » مَعَ بِحُكْمِهِمْ بِسَرَلَةٍ شَيْءٍ ، وَاحِدٌ ، كَمَا تَقُولُ : أَعْجَبَنِي مَا صَنَعْتَ أَيَّ صَنِيعِكَ ، [قَالَ : وَإِنْ قُلْتَ سَاءَ صَنِيعِكَ]^(٤) لَمْ يَجِزْ ، وَالتَّقْدِيرُ الْآخِرُ أَنْ يَكُونَ « مَا » لَا مَوْضِعَ لَهَا مِنَ الْأَعْرَابِ وَقَدْ قَامَتْ مَقَامَ الْأَسْمِ لِسَاءَ ، وَكَذَا نَعَمْ وَنَشَى . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ كَيْسَانُ : وَإِذَا اخْتَارَ أَنْ يَجْعَلَ لَهَا مَوْضِعًا فِي كُلِّ مَا أَقْدَرَ عَلَيْهِ لِحَقِّ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ : هُمَا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ^(٥) ، وَكَذَا « فِيمَا نَقَضْتَهُمْ مِيثَاقَهُمْ »^(٦) ، وَكَذَا « أَيْمَانُ الْأَجَلِينَ قُصِبَتْ »^(٧) ، « مَا » فِي مَوْضِعٍ خَفِضَ فِي هَذَا قَدْرُهُ وَمَا بَعْدَهَا تَابِعَ لَهَا ، وَكَذَا : إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ^(٨) « مَا » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ وَبَعُوضَةٌ تَابِعَةٌ لَهَا .

(١) الشاهد لزهير بن أبي سلمى انظر شرح ديوانه ٥٤ .

(٢) ب ، د : فجعلت .

(٣) ب ، د : فليبين .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٥) آية ١٥٩ - آل عمران .

(٦) آية ١٥٥ - النساء .

(٧) آية ٢٨ - القصص .

(٨) آية ٢٦ - البقرة .

شرح إعراب سورة العنكبوت

﴿ مِنْ مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ . . ﴾ [٥]

أهل التفسير على أن المعنى من كان يخاف الموت فليعمل عملاً صالحاً فإنه لا بد أن يأتيه و : من « في موضع رفع بالابتداء . و « كان » في موضع الخبر وهي موضع جزم بالشرط و « يرجو » في موضع خبر كان ، والمجان (فإن أجل الله لآت) .

﴿ وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالذِّمَةِ حَسَنًا . . ﴾ [٨]

قال أبو اسحاق : مثل وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالذِّمَةِ ما يَحْسُنُ قال : رُوِيَ احساناً ، والمعنى ووضينا الانسان بالذمة ان يحسن اليهما احساناً .

﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ [١١]

قيل : معناه يبين أمرهم لأن المبين للأمر هو العالم به .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا . . ﴾ [١٢]

قال أبو اسحاق : أي الطريق الذي سلكه في دينا (وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ) قال : هو أمر في تأويل مبرط وحراء أي إن تتبعوا سبيلنا حملنا خطاياكم ، كما قال :

٣٢٩ - فَقُلْتُ ادْعِي / ١٧٢ / أ / وَأَدْعُوا إِنَّ أَتَذَى

لِصَوْتٍ أَنْ يُنَادِي دَاعِيَانِ^(١)

(١) نسب الشاهد للأعشى في الكتاب ٤٢٦/١ ونسب للأعشى والمحطبة في شرح الشواهد للشنمري ٤٢٦/١ ، ولهما ولربيع بن جشم ولد ثار بن شيبان النمري في المقاصد النحوية ٣٩٢/٤ وورد غير منسوب في معاني الفراء ١٦٠/١ ، ٣١٤/٢ ، ادعى وادغ ، مجالس نعلب ٥٢٤/٢ ، وادغ ، اللسان (لوم ، وادغ فان ، معجم شواهد العربية ٤٠٥) .

شرح إعراب سورة العنكبوت

أبي إن دعوت دعوت ، ويجوز « وليحمل » كسر اللام وهو الأصل إلا أن الكسوة حذفت استخفافاً ، حقيقة السعنى : - والله أعلم - اتبعوا سبيلنا ويحس لكم بمنزلة المأمورين في حمل خطاياكم إن كانت لكم خطايا كما تقول : قلذني ورر هذا .

﴿ وَلِيَحْمِلْنَ أَثْقَالَهُمْ ۖ ﴾ [١٣]

جمع ثقل ، واليقل في الأذن ، وربما دخل أحدهما على الآخر .^(١)

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۖ ﴾

[١٤]

في الكلام حذف ، والسعنى ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ليدعوهم إلى الإيمان فدعاهم إليه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وأظهر البراهين فكذبوه ، وبذل على هذا الحذف (فأخذهم الطوفان وهم طالمون) وإن هذه الفتنة قد ذكرت في غير موضع من القرآن « ألف سنة » منصوب على الطرف « إلا خمسين » منصوب على الاستثناء من الموجب وهو عند سيويه^(٢) بمنزلة المنعول : لأنه مستثنى عنه كالمفعول ، وعند الفراء^(٣) بأن لأنها عنده « إن » دخلت عليها « لا » فالتصب عنه بأن ، والرفع عنده بلا إذا رفعت . فأما أبو العباس محمد بن يزيد فيه عنده مفعول محض كأنك قلت عنه : استثنيت زيدا . قال أبو جعفر : ورأيت أنا إسحاق يذهب إلى أن قول أبي العباس هذا خطأ ، ولا يجوز عنه فيه إلا ما قال سيويه . ونملي كلام أبي إسحاق في الاستثناء الذي ذكره في الآية نصاً لحسنه ، وأنه قد

(١) في ب ، د زيادة « وهذا هو الأصل » .

(٢) ب ، د زيادة « من المفعول أي » .

(٣) الانصاف مسألة (٣٤) أصل الجمع ٢٢٤ / ١ (في الداء) لغة الاستثناء (الا) مرفوعة من أن ولا

ثم خففت أن وأدغمت في لا) .

شرح إعراب سورة العنكبوت

شرح فيه أشياء من هذا الباب . قال أبو اسحاق^(١) : « الاستثناء في كلام العرب تأكيد^(٢) العدد وتحصيله^(٣) » لأنك قد يذكر الجملة ويكون الحاصل أكثرها فإذا أردت التوكيد في ناسمها قلت كلها وإذا أردت التوكيد في نفعائها أدخلت فيها الاستثناء تقول : جاءني أخوتك ، تعني أن جميعهم جاءك ، وجائز أن تعني أن أكثرهم قد جاءك وإذا قلت : جاءني إخوانك كأنهم أكدت معنى الجماعة وأعلنت أنه لم ينحلف منهم أحد وتقول : جاءني إخوانك ألا ريداً فتد أن الجماعة تنقص زياداً . وكذلك رؤوس الأعداد تسمى^(٤) بالجماعات ، تقول : عندي عشرة فحائز^(٥) أن تكون ناقصة وجائز أن تكون تامة فإذا قلت : عندي عشرة إلا نصفاً أو عشرة كاملة أعلنت تحقيقها^(٦) ، وكذلك إذا قلت : ليث ألفاً إلا خمسين فهو كقولك : عشرة إلا نصفاً لأنك استعملت الاستثناء فيما كان أمك بالعشرة من التسعة لأن النصف قد دخل في باب العاشر ولو قلت : عشرة إلا واحداً أو إلا اثنين كان حائزاً وفيه قبح ؛ لأن تسعة وثلاثية يؤتى عن ذلك العدد ولكنه حائز من جهة التوكيد إن هذه التسعة لا تزيد ولا تنقص لأن قولك : عشرة إلا واحداً قد أجبرت بحقيقة العدد فيه^(٧) . والاختيار في الاستثناء في الأعداد التي هي عقود الكسور والفتوح^(٨) أن يستثنى . فافاً استثناء نصف النبي ، فصبح حداً لا تتكلم به العرب فإذا قلت عندي عشرة إلا خمسة^(٩) فليس تكون الخمسة مستثناة من العشرة^(١٠) .

(١) أنظر معاني الزجاج نسخة ٢٤٩ معهد المخطوطات . ورقة ٥٩ أ . ب .

(٢) العبارة في معاني الزجاج : الاستثناء مستعمل في كلام العرب وتأويله عند المحويين .

(٣) في معاني الزجاج : « كماله » .

(٤) معاني الزجاج : « مشبهة » .

(٥) لفظ « فحائز أن » غير موجودة في معاني الزجاج .

(٦) عبارة : أعلنت تحقيقها ، غير موجودة في معاني الزجاج .

(٧) في معاني الزجاج : « واستثنيت ما يكون نقصاناً من رأس العدد » .

(٨) معاني الزجاج زيادة « جائز » .

(٩-١٠) في معاني الزجاج : « فليس تكون الخمسة بالعشرة » .

شرح إعراب سورة العنكبوت

لأنها ليست تقرب منها ، وإنما يتكلم بالاستثناء كما يتكلم بالتقصص فتقول .
 عندي درهم بنقص قيراطاً ولو قلت . عندي درهم بنقص خمسة الدراهم^(١) أو
 بنقص نعمة كان الأهل بسلك^(٢) عندي نصف درهم^(٣) لأن نصف درهم لا يقع
 عليه اسم درهم وإحتك يقع على بعضهم اسم الأخوة^(٤) . فاحذوكم الظرفان «
 مستق من طواف يظوف ، وهو اسم موضع على ما أحاط بالأشياء من غرق أو قتل أو
 غيرهما » وهم ظالمون « ابتداء وخبر في موضع الحال .

﴿ فَأُنْجِيَنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ . . ﴾ [١٥]

معطوف على الهاء . قال الكسائي : « وإبراهيم . » [١٦] منصوب
 بأنجينا . يعني أنه معطوف على الهاء . وأجار أن يكون معطوفاً على نوح ،
 والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث أن يكون منصوباً سعى واذكر
 إبراهيم . ١٧٢ / ب .

﴿ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا . . ﴾ [١٧]

نصب بتعبدون و « ما » كافة ، ولا يجوز أن يكون صلة لأن إن لا تقع على
 الفعل فإن كان بعد « ما » اسم قلت : إنما زيداً جالساً ، فما أيضاً دافق ، وأجار
 بعض النحويين أن يكون صلة فتقول : إنما زيداً جالساً . ويجوز في غير القرآن
 رفع أوثان على أن تجعل « ما » اسماً لأن و « تعبدون » صلتها ، وحذفت الهاء

(١) في معاني الزجاج : « دائق » دون أن .

(٢) معاني الزجاج : « الأولى أن يقال عندي . »

(٣) في معاني الزجاج تكلمة العبارة كما يأتي . ولم يأت بالاستثناء في كلام العرب إلا قليل من كثير فهذه
 جملة كافية .

(٤) ب ، ذ زيدة ، تمت المسألة .

الضلّ الاسم ، وجعلت أوتان خبر إن . وأما (وتخالقون إفكاً) فهو منصوب بالفعل لا غير .

﴿ وما أنتم بمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ ﴾ [٢٢]

ذكر أبو اسحاق فيه قولين : أحدهما أن المعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا أهل السماء ، والآخر ولا لو كنتم في السماء . قال أبو جعفر : وسمعت علي ابن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال : السعي وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن بكول نكرة ويكون في السماء من تعجب ، ثم أقام البعث مقام السعير . قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لأن من إذا كانت نكرة فلا بد من معها فقد حذف بميزة الصلة لها فلا يجوز حذف الموصول وإبقاء الصلة وكذا نعتها^(١) إذا كان بميزة الصلة ، ولكن الناس خوطبوا بما يعرفون ، وعندهم أنه من كان في السماء فالوصول إليه أبعد ، فالمعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولو كنتم في السماء ما أعجزتم ، ومثله « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مُسْتَدِيرَةٍ »^(٢) .

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ۚ ﴾ [٢٤]

خير كان ، واسمها (إلا أن قالوا) ويجوز رفع « جواب » تجعله اسم كان والخبر « أن قالوا » .

(١) ب ، د : إذ .

(٢) آية ٧٨ - النساء .

شرح إعراب سورة العنكبوت

﴿ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

[٢٥]

هذه قراءة الحسن ومجاهد وأبي عمرو والكسائي . قال أبو اسحاق : وقول ، (مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ) ^(١) اقرأ أهل المدينة وعاصم وابن عامر (مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ) ^(٢) وقرا حمزة (مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ) . القراءة الأولى برفع مودة فيها ثلاثة أوجه ، ذكر أبو اسحاق منها وجهين : أحدهما أنها مرفوعة على خبر إن ويكون ما بمعنى الذي . والتقدير إن الذي أحدثتم من دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ ، والوجه الآخر أن يكون على اسماء مبتدأ أي هي مَوَدَّةٌ أَوْثَانٌ مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ . والسعي الفتح ، حمزة عنكم مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ ، والوجه الثالث الذي لم يذكر أن يكون « مَوَدَّةٌ » رفعاً ، لا ابتداءً ، وفي الحياة الدنيا « خيرة » ، فلما أضاف مَوَدَّةً إلى بَيْنِكُمْ فإنه جعل بَيْنِكُمْ اسماً غير ظرف ، والنحويون يقولون : جعله مفعولاً على السعة ، وحكى سيبويه « يا سارق الليلة أهل الدار » ^(٣) ، ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف لعلّة ليس هذا موضع ذكرها . والقراءة الثانية على أنه جعل بَيْنِكُمْ ظرفاً لنفسه ، والقراءة الثالثة على أنه حسب مَوَدَّةً لأنه جعلها مفعولاً من أجلها ، كما تقول : جئتُك ابتغاء العلم ^(٤) وقصدت فلاناً مَوَدَّةً له .

﴿ . . . وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا . . . ﴾ [٢٧]

معولان [قال أبو جعفر : قد ذكرناه وبيننا معناه] ^(٥) (وإنه في الآخرة ليس

(١) نظر كتاب السبعة لاس مجاهد ٤٩٨ .

(٢) رواها الأعشى عن أبي بكر عن عاصم . نظر المصدر السابق ٤٩٩ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) استشهد بهذا القول في الكتاب ٨٩/١ . المحاسب ١٨٣/١ . ٢٩٥/٢ .

(٥) . . .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

الصَّالِحِينَ) ليس « في الآخرة » داخل في الصلة وإنما هو تبين وقد ذكرناه في غير هذا الموضع بأكثر من هذا .

﴿ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ . . . ﴾ [٢٨]

قال الكسائي : المعنى وأنجينا لوطاً أو أرسلنا لوطاً . قال : وهذا الوجه أحب إلى .

قراءة الكوفيين « أَنْتَكُم » . . . [٢٩] في الأولى والثانية على الاستفهام . وهذا قراءة أبي عمرو إلا أنه يُحَفَّفُ ، وفراً نافع (أَنْكُم)^(١) بغير استفهام في الأولى واستفهام في الثانية . وهذه القراءة على أنباء السواد . وهي على الألزام لا على الاستفهام . وكذا قال محمد بن يزيد في قول الشاعر :

٣٣٨ - ثُمَّ قَالُوا تُحِبُّهَا قُلْتُ بَهْرًا^(٢)

والقراءة الأولى عند أبي عبيد بعيدة للجمع بين الاستفهامين . قال أبو جعفر : وليس لأمر كذلك لأن هذا استفهام بعد استفهام وليس تُكْرَرُ في مثل هذا استفهامان وقد شَبَّهَهُ بما لا يُشَبَّهُهُ مِمَّا ذَكَرَهُ في هذه السورة .

﴿ . . . إِنَّا مُنَجِّوْكَ وَأَهْلَكَ . . . ﴾ [٣٣]

عطف على التكاف في التأويل . ولا يجوز العطف على موضعها بغير تأويل . فلا يُعْطَفُ ظاهرٌ مخفوض على مكسٍ ، (إِلَّا أَمْرَاتُكَ) استثناء من موجب .

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٩ ، ٥٠٠ .

(٢) السابق .

(٣) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة وعجزه « عدد النجم والحصى والثراب » انظر شرح ديوان عمر ابن أبي ربيعة ٤٣١ ، الكتاب ١/ ١٥٧ .

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾^(١) . . [٣٨]

قال الكسائي : (٢) قال بعضهم : هو / ١٧٣ / راجع إلى أول السورة ولقد
 قسا الدين من قبلهم وعاداً وثموداً ، قال : وأحب إلي أن يكون على « فأحدثهم
 الحجة » وأحدث عاداً وثموداً . ورجم أبو إسحاق أن التثنية وأهلكا عاداً وثموداً .
 (وكأنا مستصيرين) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وتناوبوا مستصيرين بين
 الضلالة ، والقول الآخر وكأنا مستصيرين أي قد عرفوا الحق من الباطل بظهور
 البراهين . وهذا القول أشبه - والله أعلم - لأنه لما يقال فلان مستصير إذا عرف
 الشيء على الحقيقة ، ومن كفر ولم يعرف الشيء على حقيقته فلا يحد أدرة من
 أحسن جهتين إما أن يكون معانداً وإما أن يكون قد ترك ما يجب عليه من
 الاستدلال وتعرف الحق ، وهو على أحد هذين يعاقب .

﴿وقارون وفرعون وهامان﴾ . . [٣٩]

قال الكسائي : إن شئت كان على عاد وكان فيه ما فيه وإن شئت كان على
 « قضدّهم عن السبيل » وصدّ قارون وفرعون وهامان .

﴿فكلاً أخذنا بذنبه﴾ . . [٤٠] قال الكسائي : « فكلاً » منصوب
 بأخذنا .

« مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت » [٤١]

الكاف في موضع رفع على التأويل ، لأنها خبر الابتداء في موضع نصب

(١) بالتثنية قراءة السبعة سوى حمزة . تيسير الداني ١٢٥ .

(٢) في ب . د زيادة « ظاهر على مكني » .

شرح إعراب سورة العنكبوت

على الظرف . والعنكبوت مؤنثة ، وحكى الفراء^(١) تذكيرها وأنشد :

٣٣١ - على هطالهم منهم بيوت

كأن العنكبوت هو ابنها^(٢)

قال أبو جعفر : وفي جمع العنكبوت^(٣) وجود يقال : عنكب وعناكب وعناكب وعنكب وعنكب . وقد حكي أنه يقال : عنكب . (وإن أوهى البيوت) قال الضحاك : ضرب مثلاً لضعف آلتهم ووهنها فشيئها بيت العنكبوت .

قال : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ﴾^(٤) . . . [٤٢]

أي ما تعدون من دينه من شيء . قال أبو جعفر : « من » ههنا للتعويض ولو كانت زائدة للتوكيد لانقلب المعنى .

﴿ . . . إِنْ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ . . . [٤٥]

مذهب أبي العالية أن السعنى إن مما يتلى في الصلاة ، والتقدير على هذا أن تلاوة الصلاة مثل « واسأل القرية » . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا . (ولذكر الله أكبر) مذهب^(٥) الضحاك أن المعنى ولذكر الله عندما يحرم فيترك أجل الذكر ، وقيل : المعنى ولذكر الله النهي عن الفحشاء والمنكر أكثر أي كبير ،

(١) انظر معاني الفراء ٣١٧/٢ . المذكر والمؤنث للفراء ١٠٢ .

(٢) استشهد به غير مشوب في معاني الفراء ٣١٧/٢ . المحققين ١٧/١٧ . الثعلبي (مطل) .

(٣) ب ، د : في جمعها .

(٤) بالثاء قراءة ابن كثير وإسحاق وحجوة والكسائي وابن خالون . انظر كتاب السبعة لاس معاهد ٥٠١ . وأبو عمرو وحفص عن عاصم « ما يدعون » بالياء .

(٥) ب ، د : قال .

شرح إعراب سورة العنكبوت

وأكبرُ يكون بمعنى كبيرٌ .

﴿ولا تُجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسنُ إلا الذين ظلموا منهم . . .﴾

[٤٦]

بدل من أهل ، ويجوز أن يكون إستثناء .

﴿وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك إذا لارتاب

المُبطّلون﴾ [٤٨]

فجعل الله جل وعز هذا دليلاً على نبوته لأنه لا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب^(١) ، ولم يكن نسخة أهل الكتاب^(٢) معاً ، هم بأخبار الأشياء والأسماء ، ، ، ، التريبة والشك بهذه الأشياء .

﴿بل هو آياتٌ بيناتٌ . . .﴾ [٤٩]

أي بل الكتاب ، وزعم الفراء^(٣) أن في قراءة عبد الله (بل هي آياتٌ بينات) بمعنى بل آيات القرآن آيات بينات ، قال : ومثله هـ هذا بصائر^(٤) ، ولو كانت ههذه لجاز ، ونظيره هـ هذا رحمة من ربي^(٥) .

﴿وقالوا لولا أنزل عليه آياتٌ من ربه . . .﴾ [٥٠]

وكان طلبهم لهذا تغتاً وتهزؤاً لأنه قد ظهر من الآيات ما فيه كفاية فكان هذا مما لا نهاية له فأمر أن يقول لهم (إنما الآيات عند الله) أي يأتي منها بما فيه

(١ - ١) ما نقل من ب ، د

(٢) معاني الفراء ٢ / ٣١٧

(٣) آية ٢٠ - الجاثية .

(٤) آية ٨٩ - الكهف .

شرح إعراب سورة العنكبوت

الصلاح . (وإنما أنا نذيرٌ مبينٌ) قيل : معناه يبين^(١) لهم ما يجب عليهم ويمنع الأول بفناء . أولم يكنهم أنا أنزلنا عليك الكتاب . [٥١] أنا في موضع رفع يختمى

وَكَاتِلٌ مِّنْ ذَاتِ لَآئِيٍّ لَا تُحْمِلُ رَزْقَهَا . . [٦٠]

هذه « أي » دخلت عليها كاف التشبيه فصار فيها معنى « كم » والتقدير عند الخليل وسيبويه^(٢) رحمهما الله كالعددي . وشرح هذا أبو الحسن بن كيسان فقال : أي شيء من الأشياء ، فالمعنى على قول الخليل وسيبويه : كشيء كثير من العدد ، قال : وهذا قال الكسائي الأصل في « كم » كلما فإذا قلت : كم / ١٧٣ / ب مالك ؟ فالمعنى كأي شيء من العدد مأك ، قال : ومثل ذلك في الإبهام : له كذا وكذا درهم ، أي له فالعدد المذكور أو المشار إليه ثم نكر استعمالهم لذلك حتى قالوا : له كذا^(٣) وإن لم يتقدم شيء ولم يُشر إلى شيء^(٤) . فإذا قلت : له عندي كذا درهم ، وجب له عند الكوفيين^(٥) أخذ عشر درهماً ، فإذا قلت : له عندي كذا وكذا درهماً^(٦) ، وجب له أحد وعشرون درهماً ، وإذا قلت : له عندي كذا درهم كانت مائة ، وإذا قلت : كذا دراهم كانت ثلاثة ، ولا يجوز عند البصريين الخفض بوجه ، وهي عندهم مبهمه^(٧) يقع للقليل والكثير ، وزعم أبو

(١) ب ، د : ابن .

(٢) الكتاب ١ / ٢٩٨ .

(٣) في ب ، د : زيادة ، وكذا .

(٤) في ب ، د زيادة ، قال الكسائي .

(٥) العبارة في ب ، وجب على قوله وقول انفراد وهشام .

(٦) في ب ، د زيادة ، ما عدت .

(٧) ب ، د : مبهم

شرح إعراب سورة العنكبوت

مبيدة أن الحيوان والحياة والحي واحد . وغيد يقول : إن الحي جمع على فَعُول
مثل عصي .

﴿... وَلَيَمْتَنِعُوا...﴾ [٦٦]

لام كي ، ويجوز أن تكون لام أمر ، لأن اصل لام الأمر الكسر إلا أنه أمر فيه
معنى التهديد . ومن قرأ (وَلَيَمْتَنِعُوا)^(١) بأسكان اللام لم يحذفها لام كي ، لأن
لام كي لا يجوز اسكانها .

﴿... إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٦٩]

لام توكيد . ودخلت اللام في مَعَ^(٢) على أحد أمرين منهما أن تكون اسماً
ولام التوكيد أصلاً تدخل على الأسماء ومنها أن تكون حرفاً تدخل عليها لأن فيها
معنى الاستقرار ، كما تقول : إن هذا الحي الدار . مع : إذا سكنت فهي حرف لا
غير ، وإذا فُتحت جاز أن تكون اسماً^(٣) وإن تكون حرفاً ، والأكثر أن تكون^(٤) حرفاً
جاء لمعنى إلا أنها فُتِحت لِمَا وقع فيها مما ليس في أخواتها .

(١) هذه قراءة ابن كثير وحزمة نكثي . كتاب السعة لابن مجاهد ٥٠٢ .

(٢) ب ، د : مع مع .

(٣) (٤ - ٣) ساقط من ب ، د

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الرُّومِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو جعفر : ﴿ الم ﴾ [١] غلبت الروم ﴿ [٢] ﴾ في أدنى الأرض وهم
من بعد غلبتهم سَيَغْلِبُونَ ﴿ [٣] ﴾

هذه قراءة أكثر الناس ، وزوني عن أبي عبد الله وأبي سعيد الجعفي أنهما قرأا
(الم غلبت الروم) ^(١) وقرأ (سَيَغْلِبُونَ) ، وحكى أبو حاتم أن عَصَمَةَ روى عن
هارون أن هذه قراءة أهل الشام ، وأحمد بن حنبل يقول : أن عَصَمَةَ هذا
ضعيف ، وأبو حاتم كثير الرواية ^(٢) عنه والحدِيث يدل ^(٣) على أن القراءة (غَلَبْتُ)
بضم الغين ، وكان في هذا الاختار دليل على نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ ، لأن الروم غلبتها
فارس فأخبر الله جل وعز أن الروم سَيَغْلِبُ فارس في ثَمْعِ سنين ، وأن المؤمنين
يُرجِحون بذلك لأن الروم أهل كتاب فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله جل
وعز به ^(٤) مما لم يكن ^(٥) وأمر أبا بكر رضي الله عنه أن يراهنهم على ذلك ، وأن

(١) قرأ بها أيضاً النبي ﷺ والامام علي وابن عمر . انظر معاني الفراء ٣١٩/٢ . مختصر ابن خالويه
١١٦ .

(٢) ب ، د الحكاية .

(٣) في أ ، يدخل ، تحريف فاشت ما في ب ، د

(٤) ب ، د : عنه .

(٥) في ب . د زيادة « علموه » .

شرح إعراب سورة الروم

يبالغ في الرهان ثم حرم الرهان ونسخ بتحريم القمار « وهم من بعد غلبهم » زعم الفراء^(١) أن الأصل من بعد غلبتهم فحذفت اثناء كما حذفت في قوله « وإقام الصلاة »^(٢) ، وهذا غلط لا يخفى^(٣) على كثير من أهل النحولان « إقام الصلاة » مصدر حُذِفَ منه لا اعتلال فعله فجعلت التاء عوضاً من المحذوف ، و « غلبَ » ، ليس بمعنى ولا حذِفَ منه شيء ، وقد حكى الرازمي « حُذِفَ طاء » وحلَّتْ حذِفَ وغلبَ غلباً من حذِفَ في هذا ، ومن يجوز أن يقال : في أصل الآية تشبه حُذِفَ منه .

(في بضع سنين ١٠٠) [٤]

حذفت التاء من بضع حرفاً بين المذكر والمؤنث ، وفتحت النون من سنين لأنه جمع مُسَلَّمٌ ، ومن العرب من يقول في بعض سنين كما يقول : من غسليين وإن جاز فجمع سنة بالواو والنون والياء والنون ، لأنه قد حُذِفَ منها شيء فجعل هذا الجمع عوضاً ، وتُسَوِّتُ السن وكانت مفتوحة في سنة لأن الكسرة جعلت دليلاً على أنه جمع على غير ما يجب له . هذا قول التصريسي ، ويدوم القراء أن يضمها / ١٧٤ / إلا أنه يقول : الضمة دليل على النون ، وهذا حذِفَ من سنة واو في أحد القولين ولا يضمها أحد علماء . (لله الأمر من قبل ومن بعد) ويقال : من قبل ومن بعد ، وحكى الكسائي عن بعض بني أسد (لله الأمر من قبل ومن

(١) انظر معاني الفراء ٣١٩/٢ .

(٢) آية ٣٧ - النور

(٣) في أوب ود اللفظة غير واضحة وربما يشبه ، مجمل ، وأطن الصواب ما أثبت .

(٤) في ب ، د زيادة « حلب جلبا » .

شرح إعراب سورة الروم

بعد^(١) الأول مخفوض منون والثاني مضموم بلا^(٢) تنوين . وحكى الفراء^(٣) ،
« من قبل ومن بعد » مخفوضين بغير تنوين ، « للفراء في هذا الفصل من كتابه في
القرآن تنبيأ كثيرة » العطف فيها من مفعول « نعم أنه يجوز » من قبل ومن بعد ،
كما قال الشاعر :

٣٣٢ - إِنْ عُلَّالَةٌ أَوْ بُدَاهَةٌ سَابِحٌ نَهْدِ الْجَزَارَةِ^(٤)

وكما قال :

٣٣٣ - يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا أَكْفَكْفُهُ

يَسْ دِرَاسِي وَجِبْهَةِ الْأَسَدِ^(٥)

والعطف في هذا بيت لأنه ليس في القرآن لله الأمر من قبل ومن بعد ذلك فيكون مثل
قوله « يس دراسي وجهه الأسد » ألا ترى أنك تقول : أحدثته بضعف وربيع
البرعم ، ولا يحسن أحدثته بضعف وربيع ، ونقول : ففتح الله يد ورجل زيد

ولا يجوز يد ورجل ، على أن هذا أيضاً ليس بكثير في كلام العرب وإنما
يحمل كتاب الله على الكثير والعصيح ، ولا يجوز أن نقاس عليه ما لا يشبهه ، ولو

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٢٠ .

(٢) ب . د . بغير .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٢٠ ، ٣٢١ .

(٤) الشاهد للأعشى ميمون بن قيس أنظر ديوانه ١٥٩ ، الكتاب ٩١/١ ، فروح نهد . . . الخزانة

٨٣/١ ، ٢٤٦/٢ ، ١٣١ .

(٥) شاهد للفروزدق أنظر ديوانه ٢١٥ - طبعة النساوي - الكتاب ٩٢/١ ، عارضاً أسيرة . . . شرح
الشاهد للشتمري ٩٢/١ . الخزانة ٣٦٩/١ ، ٢٤٦/٢ . وورد عند مسوب في معاني القرآن

للفراء ٣٢٢/٢ ، يا من يرى . . .

شرح إعراب سورة الروم

قلت : اشتريت دار و غلام عمرو ، لم يجر عند أحد علماء ومن ذلك أنه زعم أنه يجوز من قبل ومن بعد وأنت تريد الإضافة بهذا بنفس الباب كنه لأن الضم هنا كان فيه لعدم الإضافة وإرادتها ، وإذا خفضت أنت تريد تناقض الكلام وإنما يجوز « من قبل ومن بعد » على أنهم نكرتان . قال أبو اسحاق : والمعنى من متقدم ومن متأخر ، ومنها أنه شدد من قبل ومن بعد بقولهم : من عل ، وأنشد :

٣٣٤ - ان تأت من تحت اجثها من علو^(١)

وليس من قبل ومن بعد من باب من عل . قال سيبويه^(٢) : ولم يسكنوا من الأسماء ما صارح المتمكن ولا ما جعل في موضع بسنلة غير المتمكن . فالمضارع « من عل » حركته لأهم يقولون : من عل فلما التمكن الذي جعل بسنلة غير المتمكن فقولهم^(٣) : أبدا بهذا أول وباحكم ، أفلا ترى أن سيبويه لحذقه قد فصل بين « من عل » وبين « أول » ثم جاء الفراء فجمع بينهما ، وأنشد السدي ذكرناه ، وأنشد :

٣٣٥ - فوالله ما أدري وإنني لأوجل
على أيما نعدو السنية أول^(٤)

فخلط الجميع^(٥) في الباب وجاء بهما في « قبل وبعد » وأحدهما مخالف لقبيل

(١) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣١٩/٢ من عل « اللسان » أن بات من تحت

اجته من عل .

(٢) انظر الكتاب ٤٥/٢ .

(٣) ب ، د : فقولهم .

(٤) مر الشاهد ١٤ .

، د : فجمعها

شرح إعراب سورة الروم

وبعد . فأمّا الكلام في (١) قبل وبعد على (٢) مذهب سيبويه وعلى مذهب البصريين (٣) أن سبيلهما أن لا يعربا لأنهما قد كانتا حذف منهما المصاف إليه والامساقه فصارتا معرفتين من غير حجة التعريف في أن تمكّنهما فلم يُخليا من حركة لأنهما قد كانتا معرفتين فاختير لهما الضم لأنه قد يلحقهما بحق الإعراب الحر والنصب فأعطيت غير ينك الحركتين فضمنا إلا أن أبا العباس محمد بن يزيد قال : لما كانتا غائبتين أعطيتا ما هو غاية الحركات (٤) . (ويؤخذ بفتح المؤمنين) في معناه قولان : أحدهما أنهم فرحون بعلية الروم فارس ، لأن الروم أهل كتاب فهم إلى المسلمين أقرب من الأوثان ، والعمول الآخر وهو أولى أن فرحهم بما هو لأجرا (٥) وعند الله جل وعز إذ كان فيه دليل على السوء لأنه أجبر جل وعز بما يكون في بضع سنين فكان فيه

﴿ وَعَذَّابَهُ . . ﴾ [٦]

مصدر مؤكّد . قال أبو اسحاق : ويجوز (وعذ الله) بالرفع بمعنى ذلك وعذ الله . (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وهم الكفار وهم أكثر .

﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . ﴾ [٧]

ثم بين ما يجهلونه بقوله (وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ) هم « الأول » والثاني انداء ثان والحمد لله حب الأول . وفي الكلام معنى التاكيد ، ويجوز أن يكون « هم » الثاني بدلاً من الأول كما تقول : رأيت أياه ، وفي الكلام أيضاً معنى التوكيد .

(١) ب ، د : على

(٢- ٣) في ب ، د : على مذهب البصريين سيبويه وما أشبهه .

(٣) في ب ، د : زيادة « وهم القسم » .

(٤) ب ، د : بانجاز .

﴿ .. وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِإِلْقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ [٨]

اللام للتوكيد ، والتقدير لكافرون بإلقاء ربهم على التقديم والتأخير/ ١٧٤
 ب / وعلى هذا نقول : **إِنْ** وبدأ في الدار لجالس . ولو قلت : **إِنْ** وبدأ في الدار
 لجالس . لبحار ، **فَإِنْ** قلت : **إِنْ** وبدأ جالس في الدار . لم يجر لأن اللام إنما
 يؤتى بها لتوكيد الاسم **إِنْ** وجرها ، فإذا جئت بهما لم يجر **إِنْ** تأني بها وهذا **إِنْ** قلت : **إِنْ**
زَيْدًا لجالس لفي الدار لم يجر .

﴿ .. وَأَثَارُوا الْأَرْضَ .. ﴾ [٩] لأن أهل مكة لم يكونوا أصحاب حرب .

﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ ^(١) الذِّينَ .. ﴾ [١٠]

اسم كان وذكروا لأن تأنيها غير حقيقي (السَّوْءَى) خبر كان ومن نصب
 (عاقبة) جعل (السَّوْءَى) اسم كان . وروى عن الأعمش أنه في (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ
 الَّذِينَ أَسَافُوا السَّوْءَ) ^(٢) رفع السَّوْءَ ^(٣) . (أَلْ كَذَّبُوا) في موضع نصب ، والمعنى
 لأن كذبوا .

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ [١٢]

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (يَبْلِسُ) ^(١) بفتح اللام والمعروف في اللغة أبليس
 الرجل إذا سكت وانقطع حديثه ولم يؤمل أن تكون له حجة ، وقريب منه تحير ،
 كما قال الراجز :

(١) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠٦ .
 (٢) هذه قراءة ابن مسعود بالتذكير أنظر البحر المحيط . / ١٦٤ ، وقراءة الأعمش والحسن السوي بإبدال
 الهمزة واوا وإدغام الواو فيها .
 (٣) في ب ، د زيادة : لأنه اسم كان .
 (١) أنظر معاني الفراء ٣٢٣/٢ .

شرح إعراب سورة الروم

٣٣٦ - قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا^(١)

وقد زعم بعض النحويين أنَّ «أبليس» مشتق من هذا وأنه^(٢) أبليس أي انقطعت حنثته . ولو كان كما قال لوجب أن يصرف وهم في القرآن غير منصرف فاحتج بعضهم بأنه اسم ثقل لأنه لم يسم به غيره .

﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ . . ﴾ [١٣]

قيل : يعني شركائهم ما^(٣) عَبَدُوهُ من دون الله جل وعز ، (وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ)^(٤) قالوا ليسوا بالهة .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [١٥]

سمعت أبا إسحاق يقول : معنى «أما» «لأن ما كنا فيه وخذ في غيره» ، وكذا قال سيوطي : إن معناها مهما يكن من شيء ، أي مهما يكن من شيء ، فخذ في غير ما كنا فيه . (الَّذِينَ آمَنُوا) في موضع رفع بالابتداء (فهم) ابتداء ثان وما بعده خبر عنه والجملة خبر «الذين» . قال الضحاك : (فِي رَوْضَةٍ) في جنة . والرياض الجنات . وقال أبو عبيدة : الروضة ما كان في نَسْلٍ فَإِنْ كَانَ مُرْتَعًا^(٥) فِيهِ رُبْعَةٌ ، وقال غيره : أحسن ما يكون الروضة إذا كانت في موضع يرتفع غليظ ، كما قال الأعشى :

(١) الشاهد للعجاج أنظر ديوانه ١٢٣ تفسير الطبري ٢٢٧/٩ ، وورد غير منسوب في معاني الفراء ٣٣٥/٢ ، ٣٢٣/١ .

(٢) د . ب . ج . هـ .

(٣) ب ، د : ٧ .

(٤) ب ، د : زيادة لا يهيم .

(٥) ب ، د : يكن .

(٦) ب ، د : كان في شيء .

شرح إعراب سورة الروم

٣٣٧ - ما روضةً من رياضِ الحُزنِ مُعشِبَةٌ (١)

إلا أنه لا يقال : لها روضة إلا إذا كان فيها نبات فإن لم يكن فيها نبات وكانت مرتفعة فهي تُرعة وقد قيل (٢) في التُرعة غيرُ هذا (٣) قال الضحاك : « يُحِبُّونَ » يَكْرِمُونَ . حكى الكسائي جبرته أي أكرمتُه ونَعِيتُه . قال أبو جعفر : سمعتُ علي بن سليمان يقول : هو مشتق من قولهم : على أسنانه حُرَّةٌ أي أثرٌ فيحِبُّونَ أي يَتَبَيَّنُ عليهم أثر النعيم ، والجَبْرُ مشتق من هذا .

﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ جِئَ تُمْسُونَ وَجِئَ تَصْبِحُونَ ﴾ [١٧]

أهل التفسير على أنَّ هذا في الصلوات . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حقيقته عندي فسُبْحَانَ اللَّهِ في الصلوات لأنَّ التسبيح يكون في الصلاة ، وعن عكرمة أنه قرأ (فسبحان الله حيناً تُسبون وحيناً تصبحون) (٤) وهو منصور على الظرف . والمعنى حيناً تُسبون فيه وحيناً تصبحون حتى يعود على حين من نعمته شيء ، ومثله في القرآن « يوماً لا تجزي نفسٌ عن نفسٍ شيئاً » (٥) قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حروف الخفض لا تُحذف ولكن تقدَّر فيه (٥) الهاء فقط .

(١) الشاهد للأعشى وعجزه « خضراء جاد عليها مسبل هطل » وبعده :

يوماً يابهاج منها وجه ناظرة

ولا بأحسن إذا دنا الأصل

انظر ديوان الأعشى ص ٥٧ وقد مر عجز البيت (١٦٥) وفي ب ذكر البيتان كلاهما .

(٢-٢) في ب ، د ، في التُرعة أقوال ليست تصلح لهذا الموضع .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ١١٦ .

(٤) آية ٤٨ - البقرة .

(٥) ب ، د : فيها .

شرح إعواب سورة الروم

﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ . . ﴾ [١٨] ويجوز النصب على المصدر .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ . . ﴾ [٢٠]

« ان في موضع رفع بالابتداء ، وكذا في . . أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها . » [٢١] . وجعل بينكم مودة ورحمة (يروي عن ابن عباس « المودة حب الرجل امرأته ، والرحمة رحمته إياها أن يُصَيِّبَهَا سُوءٌ .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوُحُوشِ . . ﴾

[٢٢]

بش كل وعز آياته الدالة عليه خلق السموات والأرض واختلاف اللسان في النعم واختلاف اللغات واختلاف الألمان والصور على كثرة الناس مما تكاد ترى أحدا إلا وأنت تفوق منه وبين / ١٧٥ / الآخر ، فهذا (١) من أدل دليل على المدبر والباري ؛ لأن من صنع شيئا غيره لم يكن فيه هذا التفريق .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ . . ﴾ [٢٥]

أي تقوم بلا عمد بقدرته ، وجعله أمراً مجازاً كما يقال : هذا أمرٌ عظيمٌ .

وهي معنى ﴿ . . يَسْمَعُونَ ﴾ [٢٣] قولان : يُقْبَلُونَ مثل قوله : سَمِعَ (٢) الله لمن حمده ، والآخر أن منهم من كان إذا تلى القرآن وهو حاصر سدّ أذنيه لئلا يسمع فلما ليس حل وعز الدلالة عليه قال ﴿ . . ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ [٢٥] أي الذي فعل هذه الأشياء قادرٌ على أن يبعثكم ، وأجسع القراء

(١) ب ، د : وهو .

(٢) جاء في اللسان (سمع) أي أجاب ومنه قولهم : سمع الله لمن حمده .

شرح إعراب سورة الروم

« على منح الناء ههنا في » تَخْرُجُونَ « واختلجوا في التي في » الأعراف « فقرأ أهل المدينة « ومنها تَخْرُجُونَ » (١) ، وقرأ أهل العراف بالفتح ، والله يسئل أبو عبيد والمعنين متقاربين إلا أن أهل المدينة فرقوا بينهما لتسق الكلام ، فسئل الكلام في التي في » الأعراف « بالضم أشبه إذ كان الصوت ليس من فعلهم ، فكذا الإخراج والفتح في سورة الروم أشبه بتسق الكلام أي إذا دعاكم خرجتم أي أطعتم فالفعل بهم أشبه .

وله من في السموات والأرض كل له قانتون ﴿ ٢٦ ﴾

قال أبو الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » (٢) قال أبو جعفر : المعنى كل من في السموات والأرض له مطيعون طاعة انقيادهم (٣) على ما شاء من صحة وسقم وعنى وفقر : « أيسر هذه الطاعة التي يجازون عليها .

﴿ ٢٧ ﴾ وهو أهون عليه . . .

وله المثل الأعلى (أي ما أرادته جل وعز كان ، وقال

الخليل رحمه الله : المثل الصفة .

« ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في

ما رزقناكم . . . ﴿ ٢٨ ﴾

(١) ابن جرير ٢٥٠ الأعراف : المثل للمثل ١٠٩

(٢) ابن جرير ٢٥٠ الأعراف : المثل للمثل ١٠٩

(٣) ابن جرير ٢٥٠ الأعراف : المثل للمثل ١٠٩

(٤) ابن جرير ٢٥٠ الأعراف : المثل للمثل ١٠٩

شرح إعراب سورة الروم

« شركاء » في موضع رفع و « من » زائدة للتوكيد . (فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ) مبتدأ ، خبر وليست سوا ، ههنا التي تكون طريقاً (تَخَافُهُمْ تَخِيفَتَكُمْ أَنْفُسُكُمْ) نصب المفعول والكاف والنون في موضع خفض ، وهي أيضاً في موضع رفع في التأويل كما تقول : عَجِبْتُ مِنْ ضَرْبِكُمْ عَمراً . ويجوز من ضَرْبِكُمْ عَمراً لأن المصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول به ، وتقول : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِ أَنْيَابِهِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، وإن قلت وقعت لأن أنيابه في موضع رفع في التأويل إلا أن الرفع في الظاهر فيجوز عند الكيفيين ، فإن قلت : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِهَا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، حسن الرفع عند الجسعين (كذلك) الكاف في موضع نصب ، والتقدير تنفصل الآيات تفصيلاً كذلك .

﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ .. ﴾ [٢٩]

جمع هوى لأن أصله فعلٌ .

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ .. ﴾ [٣٠]

أي اجعل وجهك للدين (خيِّفاً) على الحال . قال الضحاك : « حنيفاً » مسلماً حاجاً . قال و (فطرة الله) دين الله . قال أبو اسحاق : « فِطْرَةُ اللَّهِ » [نصب بمعنى اتبع فطرة الله] (٢) . قال : لأن معنى « فأقم وجهك للدين » اتبع الدين وأبع فطرة الله . [قال محمد بن جرير : « فطرة » مصدر من معنى فأقم وجهك : لأن معنى ذلك فطر الله الناس على ذلك فطرة] (٣) . وقد ذكرنا فطرة الله بأكثر من هذا في « المعاني » ، والحديث « كل مولود يولد على الفطرة » ،

(١) د ، ب ، ج .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د . أنظر تفسير الطبري ٤٠/٢١ .

شرح إعراب سورة الروم

وقول الفقهاء فيه . وقد قيل : معناه يولد على الفطرة التي تعرفونها ، وقيل معنى : فطرة الله التي فطر الناس عليها أي اتبعوا دين الله الذي خلق الناس له . وسميت الفطرة ديناً لأن الناس يخلقون له قال جل وعز : وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ^(١) واحتج قائل بقوله جل وعز « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » ^(٢) .

﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ . . . ﴾ [٣١]

منصوب ^(٣) على الحال . قال محمد بن يزيد : لأن معنى « فاقم وجهك » وفاقموا وجوهكم . وهو قول أبي اسحاق واحتج بقوله جل وعز « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ » ^(٤) ، وقال الفراء : ^(٥) المعنى فاقم وجهك ومن معك منيبين ورد أبو العباس قول من قال : التقدير لا يعلمون منيبين لأن معنى منيبين راجعون فكيف لا يعلمون / ١٧٥ ب / راجعين ، وأيضاً فإن بعده (واتقوه) وإنما معناه فاقموا وجوهكم واتقوه (ولا تكونوا من المشركين) .

﴿ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ . . . ﴾ [٣٢] تأويله عائشة رضي الله عنها وأبو هريرة وأبو أمامة رحمهم الله على أنه لأهل القبلة . وقيل أربع من أمس . الذين فرقوا دينهم أهل الكتاب . وفاقوا دينهم تركوا دينهم الذي يجب أن يتبعوه ، وهو التوحيد . (وكانوا شيعاً) أي فرقاً . (كل حزب بما لديهم فرحون) قيل : هم فرحون لأنهم لم ينسبوا الحق ودينهم أن يسوءه ، وقيل : هذا قبل أن يظهر الراشدين ، وقول ثالث أن العصي لله جل وعز قد يكون موحياً بمعصيته ، وكذلك

(١) آية ٥٦ - الذاريات .

(٢) آية ٧ - الاسراء .

(٣) ب . . .

(٤) آية ١ - الطلاق .

(٥) معاني الفراء ٢ / ٣٢٥ .

شرح إعراب سورة الروم

الشیطان ، وقطاع الطريق وغيرهم ، والله أعلم .

ورغم الفراء^(١) انه يجوز أن يكون النمام «ولا تكونوا من المشركين» ويكون المعنى من الذين عاقبوا دينهم «وكانوا شيعا» على الاستئناف ، والله يحسن أن يكون متصلا بما قبله . قال أبو جعفر : إذا كان متصلا بما قبله فيمر عند النصريين على تبدل باعادة الحرف كما قال جل وعز «لدين استضعفوا ليس امن منهم»^(٢) ولو كان بلا حرف لجاز .

﴿ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ . . ﴾ [٣٣]

على الحال . وعن ابن عباس أي مقبلين إليه بكل قلوبهم .

﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ . . ﴾ [٣٤]

لام كي ، وقيل : هي لام أمر فيه معنى التهديد ، كما قال جل وعز « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر »^(٣) وكما تقول^(٤) : كَلِّمْ فلاناً حتى يرى ما يلحقك مني وكذا (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ) ، ودل على ذلك (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) .

﴿ أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا . . ﴾ [٣٥]

استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطاناً » أي كتاباً ، وزعم الفراء أن العرب تؤنث السلطان ، وتقول : قعست به عليك السلطان فأمأ المصريون فلندكبر عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، وللتأنيث جائر عندهم ؛

(١) انظر معاني الفراء ٣٢٥/٢

(٢) آية ٧٥ - الأعراف .

(٣) آية ٢٩ - الكهف .

(٤) ب ، د : يقال . وبعدها الزيادة « ظلم فلان فلاناً ليرى ما يلحقه » .

شرح إعراب سورة الروم

لأن (١) بمعنى السجدة ، وقوله سلطان معناه صاحب سلطان أي صاحب ناحية ؛
إلا أن محمد بن زيد قال غير هذا فيما حكى لنا عنه علي بن سليمان قال : سلطان
جميع سلطان كما تقول (٢) . عطف «أنت» على قوله تعالى معنى الجميع «بأنه»
على معنى الجماعة .

وإن نصيبهم سينة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون * [٣٦]

التقدير عند سيئويه قنطوا فلماذا كان جواب الشرط .

فَإِذَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ . . * [٣٨]

تأوله مجاهد وقتادة على أنه قريب الرجل ، وجعلاً صلة الرحم فرضاً من الله
جل وعز حتى قال مجاهد : لا يقبل صدقة من أحد ورحمته محتاجة ، وقيل : ذو
قربى القريب بالنسبة ، وحقه أن يقر له حل وعز ، وأعمى أن ما غلبتم من
تبعي ، فإن الله حُسنة والرسول ولدى القريب (٣) ، وإن (٤) السبل ، الضيف
فجعل الضيف في ص ، (وأولئك) مسدأ أو (هم) مبتدأ ، (المفلحون) (٥) خبر
الثاني ، والحسنة خبر الأول . وفي معنى المفلحون قالان : أحدهما تصاعف لهم
الحسنة والآخر إذا قد أصعب لهم الحزن ، ويعم أي هم أصحاب الصعف ، كما
يقال : فلان ثقنني أنه أصعب أقرب ، ويقال : فلان ذي كبريتي أي هو يوتي
في نفسه (٦) وأصحابه أرباء (٧) .

(١) ب ، د : ذهو

(٢) ب ، د : يقول .

(٣) آية ٤١ - الأنفال .

(٤) في ب ، د : دو السبل ، تحريف

(٥) هذه نهاية الآية ٣٩ ونهاية الآية ٣٨ ، وأولئك هم المفلحون ، وعربها واحد .

(٦) هذه نهاية الآية ٣٩ ونهاية الآية ٣٨ ، وأولئك هم المفلحون ، وعربها واحد .

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [٤١]

في معناه قولان : أحدهما ظهر الجذب في البر أي في البوادي وقراها، وفي البحر أي في مدن البحر مثل « وأسأل القرية (١) أي ظهر فساد العيث وفساد المسع بما كسبت أيدي الناس من المعاصي لئليقنهم عقاب بعض الذين عملوا ثم - رف . والقول الآخر : أن معنى « ظَهَرَ الْفَسَادُ » ظهرت المعاصي من قطع سبيل والظلم فهذا هو الفساد على الحقيقة . والأول محاذر إلا أنه على الجواب الثاني يكون في الكلام حذف واختصار دل عليه ما بعده . ويكون المعنى ظهرت المعاصي في البر والبحر / ١٧٦ / بحسب الله عنهم الغيث وأغاثي معدهم لئليقنهم عقاب بعض ما عملوا (لعليهم يرجعون) وروى داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس « لعليهم يرجعون » لعليهم يتوبون .

فأما قوله جل وعز « وما آتيتم من ربنا ليربوا في أموال الناس » [٣٩] فقد ذكرنا قول العلماء فيه أنه أن يقضي الرجل إلى الرجل الجادة يريد عليها المكافأة ولا يريد النواص هناك مباح إلا أنه لا يثبت عليه لأنه لم ينفذ به نواص الله جل وعز غير أن الضحاك قال : نهى النبي ﷺ عن ذلك خاصة بقوله جل وعز « لا تَمْسُقْ تَسْتَكْبِرُ » (٢) وقد قيل : معنى وما آتيتم من ربنا هو الربا الذي لا يحل ، وقال قائل هذا القول : معنى فلا يربو عند الله فلا يحكم به ولا يحذر لأنه ليس له وإنما هو للمأخوذ منه . وتشية الربا ربوان ، كذا قول سيبويه (٣) ، ولا يجوز عند أصحابه غيره . وسمعت أبا إسحاق يقول وذكر قول الكوفي لا يكسبهم في أهليهم ، بيتك أن

(١) آية ٨٢ - يوسف

(٢) آية ٦ - المدثر .

(٣) الكتاب ٩/٢

شرح إعراب سورة الروم

يَحْطِبُوا فِي الْخُطِّ فَكُنُوا الرِّبَا بِالنَّاءِ حَبِي يَحْطِبُوا فِي النَّشَةِ وَاسْتَعْلِمَ هَذَا ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « لِيُورِيَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » فَيُفِيدُ أَنَّ مِنْ ذَوَاتِ الْوَرَامِ ، وَالْقَوْلُ كَمَا قَالَ أَبُو اسْحَاقَ .

﴿ ... مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ... ﴾ [٤٣]

أَيُّ لَا بَرْدَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْهُمْ فَيَدَانِمْ يَدَهُ نَمَّ يَتَمَّ لِأَحَدٍ دَفْعَهُ ، وَيَحْوِي عِنْدَ غَيْرِ مَسْبُوعٍ ^(١) « لَا مَرَدَّ لَهُ » وَذَلِكَ عِنْدَ سَيِّبِهِ عَيْدٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ عَطْفٌ ^(٢) (يَوْمُنَا يَصْدَعُونَ) الْأَصْلُ يَتَصَدَّعُونَ أَدْلَسَتْ النَّاءُ فِي الْقَصْدِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا ، وَيُقَالُ : تَصَدَّعَ الْخَيْمُ ، إِذَا تَفَرَّقَ وَبَسَّ أَمْسَتْ الْقُدَامُ لِأَنَّهُ يَتَفَرَّقُ شَعْبَ الرَّأْسِ

﴿ ... وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا ... ﴾ [٤٧]

حَسْرَتَانِ (نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ) اسْتَعْمَا ، وَلَهُ كَانَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ حَازَ رَفَعَ حَقٌّ وَنَصَبَ نَصْرًا ، لِأَنَّ حَقًّا ، وَأَنَّ كَانَ تَكْرِيرًا ، فَيُعَدُّ عَلَيْنَا ، « لِحَازَ رَفَعْنَاهَا عَلَيْنَا أَنْ تَنْصُرَ فِي كَرٍّ ^(٣) وَالْخَيْرُ فِي الْحَمْدِ » وَفِي الْحَدِيثِ ^(٤) مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضٍ صَاحِبِهِ رَدَّ اللَّهُ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ » .

﴿ ... وَيَجْهَلُهُ كُفْرًا ... ﴾ [٤٨]

جَمْعُ كُفْرَةٍ وَهِيَ الْقَطْعَةُ ، وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ « أَبِي جَعْفَرٍ وَعَسَدُ الرَّحْمَنِ »

(١) انظر المصدر السابق ٢٩/١ .

(٢) فِي ب ، « دُزِيَادَةٌ » وَحَذَفَ .

(٣) فِي ب ، « دُزِيَادَةٌ » الْأَسْمُ .

(٤) انظر صحيح مسلم ١٤٣/٦ ، ١١٧/١٤ فِي مَعْنَاهُ .

شرح إعراب سورة الروم

الأعرج (كسف) (١) باسكان السين ، وهو أيضا جمع كسفة كما يقال : سدره وسدر . وعلى هذه القراءة يكون المضمون الذي بعده عنادا عليه أي فترى الوثوق يخرج من خلال الكسف لأن كل جمع بين واحد الهاء لا غير ، التذكير فيه حسن . ومن قرأ كسفا فالمضمون عناء عائد على الحساب ، وفي قراءة الصحاح (فترى الوثوق يخرج من حله) (٢) ويجوز أن يكون خلال جمع خلل .

﴿وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لنبلسين﴾ [٤٩] ، [٥٠]

قد ذكرناه (٣) ، وكان أبو اسحاق يذهب الى أنه على التوكيد ويقول : إن فوف فطرب التقدير من قبل التنويل خطأ لأن المطر لا ينك من التنويل ، وأنشد :

٣٣٨ - مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَتْ رِمَاحُ تَسْفَهَتْ

أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ (٤)

فأنت المرء ، لأن الرياح لا تنفك منه ، ولأن المعنى تسفحت أعاليها الرياح . فكذا معنى من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبل المطر . ويقال : أثر وإثر (كيف يحيي الأرض) لا يجوز فيه الادغام لثلا يجمع فيه ساكنان .

﴿ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفورا﴾ [٥١]

قيل : التقدير فرأوا الزرع مصفورا ، وقيل : فرأوا السحاب ، وقيل فرأوا السحابة ، وذكر الريح لأنها للموصل منها (٥) ، قال محمد بن يزيد لا يستع تذكر

(١) وهي أيضا قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠٨ .

(٢) وبها قرأ أيضا معاذ العنبري عن أبي عمرو . انظر إعراب الآية ١٢ - تورم

(٤) من شاهد ١٤١ .

(٥) ب ، د : فيها .

شرح إعراب سورة الروم

«لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا كَفِيلًا» ، «مَا أَتَيْنَاهُ» (انظروا) قال الجليل رحمه الله : معناه «يُظَلَّلْنَ» . قال أبو اسحاق : وجاز هذا لأن في الكلام معنى المجازاة .

﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدَّعَاءَ . . ﴾ [٥٢]

جَعَلُوا بمنزلة الموتى والصُّمَّ ، لأنهم لا يَتَفَعَّلُونَ بما يَسْمَعُونَ^(١) .

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ . . ﴾ [٥٣]

قال الفراء^(٢) ويجوز من ضلالتهم بمعنى وما أنت بما نعيم من ضلالتهم ،

و/ ١٧٦/ ب عن بمعنى وما أنت بصارفهم عن ضلالتهم .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ . . ﴾ [٥٤]

قال عطية عن ابن عمر رحمه الله قال : قرأت على رسول الله ﷺ « من

ضَعْفٍ » فقال لي (من ضَعْفٍ)^(٣) وقرأ عيسى ابن عمر (من ضَعْفٍ) ، وقرأ

الكوفيون^(٤) (من ضَعَف) وهو المصدر ، وأجاز السجستاني منهم من ضَعَف ،

وكذا^(٥) كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانيا أو ثالثا . قال أبو اسحاق :

تَأْوِيلُهُ اللَّيْلُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنَ النُّطْفَةِ الَّتِي خَالَكُمْ مَعَهَا الضَّعْفُ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ

الضَّعْفِ الشَّيْءَ .

﴿ وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُخَسِّمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ . . ﴾ [٥٥]

وليس في هذا رد لعذاب القبر إذ كان قد صَحَّحَ عن النبي ﷺ من غير طريق أنه

(١) في ب ، د زيادة « وقرأ حميد ومجاهد (ولا يسمع الصم الدعاء) .

(٢) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٢٦ .

(٣) انظر تيسير الداني ١٧٦ .

(٤) ب ، د : وقراءة الكوفيين .

(٥) ب ، د : كذلك .

شرح إعراب سورة الروم

تَعُوذُ مِنْهُ^(١) ، وأمر أن يتعوذ منه . من ذلك ما رَوَاهُ عبد الله بن مسعود قال : سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَمْتَعْنِي بِزَوْجِي رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّدٍ وَبِأَيِّ أَمِي سَفِيَّانٍ وَبِأَخِي
 مُعَاوِيَةَ فَقَالَ لَهَا الْمَلَكُ : « سَأَلْتَ اللَّهَ فِي أَحَالٍ مُضْرُوبَةٍ وَأَرْزَاقٍ مُقْسُومَةٍ وَلَكِنْ
 سَلِيهِ أَنْ يُعَذِّبَكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ أَوْ عَذَابِ الْقَبْرِ »^(٢) فِي أَحَادِيثَ مَشْهُورَةٍ . وَهِيَ
 مَعْنَى « مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ » فَهَلَّا نَ : أَوَّلَهُمَا^(٣) أَنَّهُ يَرِيدُ لَا يَدَّ مِنْ خُسْوَئِهِ قَبْلَ يَوْمِ
 الْقِيَامَةِ وَلِحَقِّ الْفَنَاءِ الَّذِي كُتِبَ عَلَى الْخَلْقِ مِنْ رَحْمٍ وَمِنْ عَذَابٍ فَعَلَى هَذَا قَالُوا مَا
 لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَعْمَلُوا مَقْدَارَ ذَلِكَ . وَالْقَوْلُ الْآخَرُ أَنَّهُمْ يَعْنُونَ فِي الدُّنْيَا
 لَمْ يَلْبَثُوا وَانْقَاطَعَتْهَا وَإِنْ كَانُوا قَدْ أَقْسَمُوا عَلَى غَيْبٍ وَعَلَى غَيْرِ مَا يَدَّوْنُ قَالَ اللَّهُ حَلِّ
 وَعَزْ (كَذَلِكَ كُنْتُمْ تُفَكِّرُونَ) أَيِ كَذَلِكَ كَانُوا يَكْدُمُونَ فِي الدُّبِّ ، وَقَدْ رَعِمَ جَمَاعَةٌ
 مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ أَنَّ الْقِيَامَةَ لَا يَحْتَوِ أَنْ يَكُونَ فِيهَا كَذِبٌ لِمَا هُمْ فِيهِ^(٤) ، وَالْقَوْلُ بَدَلٌ
 عَلَى غَيْرِ^(٥) ذَلِكَ . قَالَ اللَّهُ حَلِّ « عَزْ » كَذَلِكَ كَانُوا يُفَكِّرُونَ « وَقَالَ حَلِّ تَنَاوُلًا لِمَا
 بَعَثَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ الْكُفْرَ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَلَمَهُمْ
 هُمْ الْكَاذِبُونَ »^(٦) .

وَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْمَوْتَ فَقَالَ : لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ .
 [٥٦] قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : أَيِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَحَكَّى يَعْقُوبُ عَنْ بَعْضِ الْقُرَّاءِ
 : « إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ »^(٧) فَيُذَا مَا^(٨) فِيهِ حَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ .

(١) ب : د : مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

(٢) مسلمه - قدر - ٣٢ ، ٣٣ ، المعجم المميز لويستك ٢٣/١

(٣) فِي الْأَصْلِ وَبِوَدِّ « أَوَّلَهُمَا » وَاضٍ الصَّوْبُ مَا أَتَتْ بِدَلِيلٍ أَنْ مَا بَعْدَهَا « وَالْقَوْلُ الْآخَرُ »

(٤) ب : د زِيَادَةٌ مِنَ الْحَقِيقَةِ

(٥) ب : خَلَّافٌ

(٦) آيَةُ ١٨ - الْمَحَادَّةُ

(٧) قِرَاءَةُ الْحَسَنِ : انْظُرِ الْمَحْتَسِبَ ١٦٦/٢ .

(٨) ب : د

شرح إعراب سورة الروم

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذَرَتُهُمْ...﴾ [٥٧]

لَمَّا رَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ سَأَلُوا الرُّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا وَاعْتَذَرُوا^(١) فَلَمْ يُعَذَّرُوا
(وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ) وَلَا حَالَهُمْ حَالٌ مِنْ يُسْتَعْتَبُ فَيَرْجِعُ .

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ...﴾ [٥٨] يَدُلُّهُمْ عَلَى
مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

﴿... وَلَا يَسْتَخْفِنَكَ...﴾ [٦٠] فِي مَوْضِعٍ جَزَمَ بِالنَّهْيِ فَأَكَّدَ بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ
فَبَيَّنَّ عَلَى الْفَتْحِ ، كَمَا يُبَيِّنُ الشَّيْئَانِ إِذَا ضَمَّ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ (الَّذِينَ لَا
يُؤْفِقُونَ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ . وَمِنْ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ الدُّوْنُ فِي مَوْضِعِ الرِّفْعِ .

(١) فِي د : وَاعْذَرُوهُ

شرح إعراب سورة لقمان بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَلَمْ ﴾ [١] ﴿ تَلِك ٠ ٠ ﴾ [٢] .

في موضع رفع على إضمار مبتدأ أي هذه تلك، ويقال: تيك. (آيات الكتاب الحكيم) بدل من «تلك».

﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ٠ ٠ ﴾ [٣] .

نصب على الحال، مثل «هذه ناقة الله لكم آية»^(١) وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي. وقرا حمزة (هدى ورحمة) بالرفع، وهم من جهتين: إحداهما على إضمار مبتدأ لأنه أول آية، والأخرى أن يكون خبر تلك/١٧٧/أ.

﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ٠ ٠ ﴾ [٤] .

في موضع رفع على إضمار مبتدأ، لأنه أول آية أو^(٢) في موضع نصب بمعنى أعني^(٣)، أو في موضع خفض على أنه نعت للمحسنين.

(١) آية ٧٣ - الأعراف، آية ٦٤ - هود

(٢) التيسير ١٧٦ .

(٣) ٣ - ٣) ساقط من ب، د.

شرح إعراب سورة لقمان

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ . [٦].

«من» في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة. وعن رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أن «لهو الحديث» ههنا الغناء وأنه ممنوع بالكتاب والسنة فيكون التقدير ومن الناس من يشتري ذل الله أو ذات لهو، مثل «واسأل القرية» أو يكون التقدير لما كان إما يشتريها ويبيع في ثمنها كأنه اشترى اللهو. (ليفضل عن سبيل الله) أي لفضل غيره، من قبرا (ليفضل) ^(١) فعلى اللازم له عنده، (ويتخذها) ^(٢) قراءة المحدثين وأبو عمرو وعاصم، وقرا الأعرشي وحسرة والكسائي (ويتخذها) عطفا على يفضل. والرفع من وجهين: أحدهما أن يكون معطوفا على يشتري، والآخر أن يكون مستأنفا والهاء كناية عن الآيات، ويجوز أن تكون كناية عن السبيل لأن السبيل بذلك يؤنث.

﴿... كَانَ فِي أذُنَيْهِ وَقَرَأَ﴾ . [٧].

اسم كان وتحذف الضمة لثقلها فيقال: أذن.

﴿وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ . [١٠].

يكون «ترونها» في موضع خفض على المفعول أي بغير عمد صريحة، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال. قال أبو جعفر: وسعت على ابن سليمان يقول: الأولى أن يكون مستأنفا ويكون بغير عمد التمام (أن تسمد) في موضع نصب أي كراهة أن تسمد، والكوفيون يقدرونه سعي لئلا تسمد

(١) قراءة ابن كثير وأبو عمرو. انظر تيسير الداني ١٣٤

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٢.

شرح إعراب سورة لقمان

(فَنَبِّئْهَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ كَرِيمٍ) عن ابن عباس من «كل نوع» حسن وتأوله الشعير على الدرس لأنهم مخلوقون من الأرض، قال: فمن كان منهم بصير إلى الجنة فهو الكريم ومن كان بصيرا^(١) إلى النار فهو اللئيم، وقد تأول غيره أن النطفة مخلوقة من تراب وظاهر القرآن يدل على ذلك.

﴿وَهَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [١١].

مبتدأ وخبر (فأرؤني ماذا خلق الذين من ذؤنيه) «ما» في موضع رفع بالابتداء وخبره «هذا» وهذا بمعنى الذي وخلق واقع على همزة محذوفة على هذا^(٢). نقول: ماذا تعلمت أنحو أم شعرو، ويجوز أن يكون «ما» في موضع نصب بحلق و«ذا» رائدة، وعلى هذا نقول: ماذا تعلمت أنحو أم شعرو. (بل الظالمون) رفع بالابتداء (في ضلال مبين) في موضع الخبر.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [١٢].

مفعولان وتم ينصرف لقمان لأن في آخره ألفا ونونا وإثنين فأنشبه فعلان الذي أنشأه فعلى فلم ينصرف في المعرفة لأن ذلك ثقلان وانصرف في النكرة لأن أحد الثقليين زال. وزعم عكرمة أن لقمان كان نبيا وفي الحديث أنه كان حبشيا^(٣). (أن اشكروا لله) فيه تقديران: أحدهما أن تكون «أن» بمعنى أي مفسرة أي قلنا له اشكروا، والقول الآخر أنها في موضع نصب والمعلل داخل في صلتها. كما حكى سيوطي: كتبت إليه أن قم إلا أن هذا الوجه بعيد (ومن يشكر فإنسا

(١) ب، د: «قال من كل نوع».

(٢) ب، د زيادة «منهم».

(٣) في ب، د زيادة «القول».

(٤) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢٧/٢، البحر المحيط ١٨٦/٧.

شرح إعراب سورة لقمان

يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) جزم بالشرط، ويجوز الرفع على أن مَنْ بمعنى الذي.

﴿وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ..﴾ [١٣].

«إذ» في موضع نصب، والمعنى واذكروا، وحكى أبو إسحاق^(١) في كتابه في القرآن أن «إذ» في موضع نصب بآياتنا وأن المعنى ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال. قال أبو جعفر: واحسبه غلطاً لأن في الكلام وإوا تمنع من ذلك وإيضاً فإن اسم لقمان مذكور بعد قال. (يا بُنَيَّ)^(٢) بكسر الياء؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة وَمَنْ فَتَحَهَا فَلِخَفَةِ الْفَتْحَةِ عنده.

﴿..إِنَّهَا..﴾ [١٦].

الكتابة عن القصة أو عن الفعلة أو بمعنى إن التي سألتني عنها لأنه يروى/ ١٧٧ ب/ أنه سألته، والبصريون يجيزون إنها زيد ضربته، بمعنى أن القصة، والكوفيون لا يجيزون هذا إلا في المؤنث (إِنَّ تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ) خير «تلك» واسمها مضممر فيها، واستبعد أبو حاتم أن يقرأ (أَنَّ تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ)^(٣) بالرفع. لأن مثقالاً مذكر فلا يجوز عنده إلا بالياء. قال أبو جعفر: وهذا جائز صحيح وهو محمول على السعنى لأن المعنى واحد. وهذا كثير في كلام العرب يقال: اجتمعت أهل اليمامة لأن من كلامهم اجتمعت اليمامة، وزعم الفراء^(٤) أن مثل الآية^(٥).

(١) معاني الزجاج ورقة ٦٦ أنسخة ٢٤٩.

(٢) قرأها ابن كثير وعاصم يرويه أن بكراً مثقالاً فراء ومعنى في معناه وأبو جعفر والكسائي، أصله.

كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٣.

(٣) قد جوز الفراء الرفع بتكن. أنظر معاني الفراء ٣٢٨/٢.

(٤) المصدر السابق.

(٥) في ب، د زيادة «قول الشاعر».

٣٣٩ - وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذْغَتْهُ

كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَتَاةِ مِنَ الدَّمِ^(١)

فأما ﴿ووضينا الإنسان بوالديه﴾ [١٤] فمعتزض بين كلام لقمان كما روى شعبة عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قالت أم سعد لسعد: أليس قد أمر الله جل وعز بـ «الوالدة؟» فوالله لا أطعم ولا أشرب حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه، وكانوا إذا أرادوا أن يطعموها أو جرؤوها بالعصا^(٢) وجعلوا في فيها الطعام والشراب، فنزلت «ووضينا الإنسان بوالديه» إلى ﴿وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم﴾ [١٥] الآية فأما نصب «وهنا على وهن» قال أبو جعفر: فما علمت أن أحدا من النحويين ذكره فيكون مفعولا ثانيا على حذف الحرف أي حملته^(٣) تضعف على ضعف أو فازدادت ضعفا على ضعف، و«معروفا» نعت لمصدر محذوف، وزعم أبو إسحاق في كتابه^(٤) أن «أن» في موضع نصب وأن المعنى ووضينا الإنسان بوالديه أن أشكر لي ولوالديك. وهذا القول على مذهب سيويه بعيد ولم يذكر أبو إسحاق فيما علمت غيره. وأجود منه أن تكون «أن» مفسرة والمعنى قلنا له أشكر لي ولوالديك.

﴿يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [١٧].

[معنى إقامة الصلاة] إتمامها بجميع فروضها، كما يقال: فلان قيم بعمله الذي وليه أي قد وفى العمل جميع حقوقه، ومنه هذا قوام الأمر (وأصبر على ما

(١) مر الشاهد ١٣٠.

(٢) ب، د: العصى.

(٣) ب، د: العصى.

(٤) ب، د: حملت.

(٥) معاني الزجاج ورقة ٦٦ نسخة ٢٤٩.

شرح إعراب سورة لقمان

أصابتك) وهو أن لا يخرج من الجزع إلى معصية لله وكذا العسر عن المعاصي .

﴿ وَلَا تُصَغِّرْ خَدُّكَ لِلنَّاسِ ۖ ﴾ [١٨] .

قد ذكرناه وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال: «تصاعر» من واحد مثل عافاه الله (ولا تمش في الأرض مرحاً) أي متخترأ متكبراً . وهو مصدر في موضع الحال .

﴿ وَاقْبَضْ فِي مَشْيِكَ ۖ ﴾ [١٩] .

أي توسط والتوسط أحمد الأمور، وكذا (واغضض من صوتك) أدبه الله جل وعز بالأمر بترك الصياح في وجود الناس تهاوناً بهم (إن أنكر الأصوات لصوت الحمير) قال أبو عبيدة^(١): أي أشد . وقال الضحاك: وهما جميعاً على المجاز . وفي الحديث «ما صاح حمار ولا نبح كلب إلا أن يرى شيطاناً»^(٢)

﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ [٢٠]

وذلك من نعم الله جل وعز على بني آدم فالأشياء كلها مسخرة لهم من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحيطهم . وتجري إليهم منافعهم ، ومن سماء وما فيهما^(٣) لا يحصى (وأوسع عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) على الحال ومن قرأ (نعمة ظاهرة وباطنة)^(٤) جعله نعتاً ، وهي قراءة ابن عباس من وجود مسحاح

(١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٢٧/٢ .

(٢) أنظر صحيح الترمذي - الدعاء ١٣/١٣ «وإذا سمعتم نقيق الخمار فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فإنه رأى شيطانه المعجم المفهرس لونسك ٥١٢/١ .

(٣) ب، د: وما وما .

(٤) قرأ بها علي بن نصر وعبيد بن عتيق عن أبي . انظر معاني الفراء ٣٢٩/٢ . كتاب السبعة لابن مجاهد

شرح إعراب سورة لقمان

مروية، وفسرها الإسلام وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال في قوله الله جل وعز
 «وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ وَلِيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ»^(١) قال: يدخلكم الجنة وتعام نعمة الله
 علي العبد أن يدخله الجنة فكذلك لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سُمِّيَ
 نعمة، ومن ابن عباس قال (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) قال:
 هو النَّصْرُ بْنُ الْحَارِثِ.

﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [٢١]

أي أولو كان كذا يتبعونه على التوبيخ^(٢).

﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [٢٢].

وقراءة أبي عبد الرحمن السلمي (ومن يُسلم وجهه/ ١٧٨ إلى الله).
 قال: «يُسَلِّمُ» في هذا أعرف، كما قال جل وعز: «فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ»^(٣)
 ومعنى «أَسْلَمْتُ» وجهي لله قصدت بعبادتي إلى الله وأقررت أنه لا إله غيره،
 وبحوز أن يكون التقدير ومن يُسلم نفسه إلى الله مثل «كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ»^(٤) معناه إلا إياه. ويكون يُسلم على التكثير إلا أن المستعمل في سلمت
 أنه بمعنى دفعته يقال: سلمت في الحنطة وقد يقال: أسلمت. وروى جعفر بن
 أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله جل وعز (فقد استمسك
 بالعروة الوثقى) قال: لا إله إلا الله.

﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ [٢٧].

«أن» في موضع رفع، والتقدير ولو رفع هذا و«أقلام» خبر أن (والبحر
 بمثابة مرفوع من جهة). إحداهما العطف على الموضع، والأخرى أن يكون

(١) آية ٦ - المائدة.

(٢) في ب، وزيادة «هم».

(٣) آية ٨٨ - القصص.

شرح إعراب سورة لقمان

في موضع الحال. وقرا^(١) أبو عمرو وابن أبي إسحاق (والبحر يمدّه)^(٢) بالنصب على اللفظ. وحكي يونس عن ابن أبي عمرو بن العلاء قال: ما أعرف للرفع وجهاً إلا أن يجعل البحر أقلاماً وأبو عبيد يختار الرفع لكثرة من قرأ به إلا أنه قال: يلزم من قرأ بالرفع أن يقرأ و«كتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين»^(٣). قال أبو جعفر: هذا مخالف لذلك عند سيبويه، قال سيبويه^(٤): أي والبحر هذا أمره يجعل الواو تؤدي عن الحال. وليس هذا في «والعين بالعين» يمدّه، وحكي «يمدّه» على أنهما لغتان بمعنى واحد. وحكي التفريق بين اللغتين وأنه يقال فيما كان يزيد في الشيء مده يمدّه كما تقول: مده النيل الخليج، أي راد فيه، وأمد الله جل وعز الخليج بالنيل وهذا أحسن القولين، وهو مذهب الفراء^(٥)، ويجوز تمدّه (من بعده سبعة أبخر) على تأنيث السبعة (ما نفذت كلمات الله) قال قتادة: قالوا: إن ما جاء به محمد ﷺ سينفذ فأرسل الله حل وعز يعني هذا.

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُتْكُمْ إِلَّا كُنُفٌ وَاحِدَةٌ ۖ ﴾ [٢٨].

قال الضحاك: أي ما ابتداء خلقكم جميعاً إلا كخلق نفس واحدة، وما عتكم يوم القيامة إلا كبغت نفس واحدة. قال أبو جعفر: وهكذا قدرة النحويين بمعنى إلا كخلق نفس واحدة مثل و«اسأل القرية».

﴿ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ ۖ ﴾ [٢٩].

عن ابن مسعود أنه قال: قصر نهار الشتاء في طول ليله، وقصر ليل

(١) في ب، د زيادة «أبو عبد الرحمن».

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٣.

(٣) آية ٤٥ - المائدة.

(٤) الكتاب ٢٨٥/١.

(٥) انظر معاني الفراء ٣٢٩/٢.

(٦) في ب، د «الصيف وطول نهار الصيف في الشتاء وطول ليل هذا وقصر ليل هذا».

الصيف في طول نهاره.

﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلْلِ﴾ [٣٢].

لأن سيل الموج إذا اشتد أن يرتفع. قال الفراء: يعني بالظلل السحاب. قال الخليل وسيبويه رحمهما الله في قاضٍ وجازٍ: يوقف عليهما بغير ياء، وعُلتهما في ذلك أن يُعرف أنه في الوصل كذلك وكان القياس أن يُوقف عليهما بالياء لأن التنوين يزول في الوقف، وحكى يونس أن بعض العرب السوثوق بهم^(١) يقف بالياء فيقول: جاءني قاضيٌ وجازيٌ.

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ [٣٤].

زعم الفراء^(٢) أن في هذا معنى النفي أي ما لم يعلمه أحد إلا الله جل وعز. قال أبو جعفر: إننا صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوفيق الرسول ﷺ على ذلك لأنه ^{في قول الله جل وعز} وعندده مضاف الغيب^(٣) لا يعلمها إلا هو أنها هذه. قال أبو إسحاق: فمض زعم أنه يعلم شيئاً من هذا فقد كفر (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت) ومن العرب من يقول: بآية أرض. فمن قال: بأي أرض قال: تأنيث الأرض يكفي من تأنيث أي، ومن قال: بآية أرض قال: أي تنفرد وتأتي بغير إضافة لوقال: جاءني امرأَةٌ، قلت آية (إن الله عليمٌ خبيرٌ) نعت لعليم أو خبر بعد خبر.

(١) ب، د: بلغتهم.

(٢) قرأها نافع وعاصم وابن عامر بالتشديد والباقيون بالتخفيف. انظر تيسير الداني ١٧٧.

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٠.

(٤) آية ٥٩ - الأنعام.

شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ السَّجْدَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ ﴾ [١] ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ . [٢] .

الاجتماع على رفع تنزيل ، ووقفه من ثلاثة أوجه: أحدها بالانتهاء والخبر « لا ريب فيه » ، والثاني على إحصاء مبتدأ أي هذا المثل تنزيل ، والثالث بمعنى هذه الحروف تنزيل و « أَلَمْ » تدل على الحروف فلها كما تدل عليها أ ب ت . ونور قد تنزيل منصوباً على المصدر لجاز كما قرأ الخوفاً إنك لمن المرسلين . على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم ^(١) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ . [٣] .

« أَمْ » قلل على خروج من حديث إلى حديث (بل هو الحق من ربك) مبتدأ وخبره ، وكذا « الله الذي خلق السموات والأرض » . [٤] (ما لكم من ذنوب من ولي) أي للكافرين من مولى يمنع من عذابهم (ولا تنفع) ^(٢) . ويجوز بالرفع على الموضع (أفلا تتذكرون) هذه الموعظة .

(١) آية ٣ ، ٤ ، ٥ - يس .

(٢) في ب ، زيادة « عطف على اللفظ » .

﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ . [٧]

وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير (خلقه) ^(١) بإسكان اللام ونصبه في هذه القراءة على المصدر عند سيويه مثل «صنع الله الذي أتقن كل شيء» ^(٢)، وعند غيره على البدل من «كل» أي الذي أحسن خلق كل شيء؛ [وهما منقولان على مذهب بعض النحويين بمعنى أنهم كل شيء خلقه]، و^(٣) خلقه على أنه فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لشيء والمعنى على ما يروى عن ابن عباس أحكم كل شيء خلقه أي جاء به ما أراد لم يتغير من إرادته، وقول آخر أن كل شيء [يخلقه حسناً] لأنه لا يفسد أحد أن يأتي بشيء، وهو دال على حاله، قال أبو إسحاق: ويحوز الذي أحسن كل شيء ^(٤) خلقه بالرفع بمعنى ذلك خلقه (وإذا خلق الإنسان من طين) يعني آدم عليه السلام.

﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ﴾ . [٨]

مشتق من سللت الشيء وفَعَالَةٌ للقليل (من ماءٍ مهيّن) قال أبو إسحاق: أي ضعيف، وقال غيره: أي لا خطر له عند الناس.

﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ . [٩]

يعني الماء (ونفخ فيه من روحه) أي الذي يحيا به (وجعل لكم السمع والأبصار) فوحد السمع وحسب الأبصار، لأن السمع في الأصل

(١) وهي أيضاً قراءة ابن عامر. انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦.

(٢) آية ٨٨ - النمل

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ود

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

شرح إعراب سورة السجدة

مصدر، ويجوز أن يكون، أحداً بدلاً على جميع (والأفضل) جمع فؤاد، هو القلب.

﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [١٠].

ويقرأ (أئنّا) في هذا سؤال صعب من العربية يقال: ما العامل في «إذ» و«إنّ» لا يعمل ما بعدها فيما قبلها؟ والسؤال في الاستفهام أتدّ لأنّ ما بعد الاستفهام أجدر أن لا يعمل فيما قبله من «أنّ» كيف وقد اجتماعاً؟ فالجواب على قراءة من قرأ (إنّا) أنّ العامل ضللتنا، وعلى قراءة من قرأ (أئنّا) أن العامل مضمّر، والتقدير أنعمت إذا نسأ، وفيه أيضاً سؤال يقال أين جواب إذا على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط؟ فالقول في ذلك أن بعدها فعلاً ماضياً ولذلك جار هدا، وعن أبي رجاء وطلحة أنهما قرأا (أئنّا ضللتنا)^(١) وهي لغة شاذة، وعن الحسن (أئنّا ضللتنا) بالنصب، وهكذا رواها الفراء^(٢)، وزعم أنها تروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ولا يعرف في اللغة ضللتنا ولكن يعرف ضللتنا، يقال: ضلّ اللحم وأصل، وخم وأخم إذا أنتن.

﴿قُلْ يَتُوبَ كُفْرُكُمْ إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ فِي الْأَعْيُنِ﴾ [١١].

قال أبو إسحاق: هو من توفية العدد أي يستوفي عددكم أجمعين

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمَجْرُمُونَ نَاكِسَ رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [١٢].

(١) هذه قراءة نافع والكسائي نظم اجتماع الاستفهامين واختلاف النداء فيهما في كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٨٥.

(٢) وهي أيضاً قراءة يحيى بن يعمر وابن محبوبين كما في البحر المحيط ٧/٢٠٠.

(٣) أنظر ذلك في معاني الفراء ٢/٣٣١.

شرح إعراب سورة السجدة

مبتدا^(١) وخبر. قال أبو إسحاق: المخاطبة للنبي ﷺ مخاطبة لأمتيه، والمعنى ولو ترون، ومذهب أبي العباس غير هذا، وأن يكون المعنى: يا محمد قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسور رؤوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك وحُذِفَ جواب «لو» والقول.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَذَا﴾ [١٣].

مفعولان قيل: في معناه قولان: أحدهما/١٧٩/ أن سياق الكلام يدل على أنه في الآخرة أي لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والمحنة كما سألوا (ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي حق القول مني لأعذب من عصائي بعذاب جهنم وعلم الله حل وعز أنه لو ردّهم لعادوا كما قال «ولو رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ»^(٢).

﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [١٤].

في معناه قولان: أحدهما أنه من النسيان الذي لا ذكر معه أي لم تعملوا لهذا اليوم فكنتم بمنزلة الناسين، والآخر أن نسيتم بمعنى تركتم، وكذا (إنا نسيناكم) وأخرج محمد بن يزيد^(٣) بقوله «ولقد عهدنا إلى آدم من قبل نفسي»^(٤) قال: والدليل على أنه سعى ترك أن الله حل وعز أحسن عن إبليس أنه قال له: «ما نهاك ربك عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين»^(٥) فلو كان آدم ﷺ ناسياً لكان قد ذكره: وأنشد:

(١) ب، د: ابتداء

(٢) آية ٢٨ - الأنعام.

(٣) في ب، د زيادة «لهذا»

(٤) آية ١١٥ - طه.

(٥) آية ٢٠ - الأعراف.

شرح إعراب سورة السجدة

٣٤٠ - كَأَنَّهُ خَارِجًا مِّنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ
سَفُودٌ شَرِبَ نُسُوءُهُ عِنْدَ مِفْتَاحٍ^(١)

أي تركوه ولو كان من النسيان لكانوا قد عملوا به مرة.

﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا ۝ [١٥] ﴾

أي إنما يؤمن بالعلاقات والبراهين والحجج الذين إذا ذكروا بها خضعوا لله وسبحوا بحمده. (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادته ولا الانقياد لما أبانته.

﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ۝ [١٦] ﴾

في موضع نصب على الحال أو رفع لأنه^(٢) فعل مستقبل ولم يتبين فيه الإعراب لأنه فعل مفسور. ومعنى مفسور أنه قُصِرَ منه الإعراب ومعنى منقوص أنه نُقص منه الإعراب (يَدْعُونَ) في موضع نصب على الحال (خَوْفًا) مفعول من أجله، ويجوز أن يكون مصدرًا (وطمئناً) مثله أي خوفًا من العذاب وطمئناً في الثواب، (ومما رزقناهم يُنْفِقُونَ) تكون «ما» بمعنى الذي وتكون مصدرًا، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من «من».

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۝ [١٧] ﴾

ويقراً (ما أُخْفِيَ لَهُم) بإسكان الياء على أنه فعل مستقبل. وفي قراءة عبد الله (ما نُخْفِي) ^(٣) بالنون، قال أبو إسحاق: ويقراً (ما أُخْفِيَ لَهُم)

(١) الشاهد للناطقة الذبياني أنظر: ديوانه ٣٢، قواعد الشعر ثعلب ٤١، الخزائن ٥٢١/١.

(٢) ب، د: على أنه.

(٣) قراءة حمزة. أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦.

(٤) معاني الفراء ٣٣٢/٢.

شرح إعراب سورة السجدة

معنى ما أحني الله لهم فإن جعلت «ما» بمعنى الذي كانت في موضع نصب على التوجيه كلها، وإن جعلتها بمعنى أي وقرأت بقراءة السانين كانت في موضع رفع وإن قرأت بغيرها كانت في موضع نصب (جزاء) مفعول من أجله أو مصدر.

﴿وَأَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ [١٨].

لأن لفظ «من» تؤذي عن الجماعه فلهذا قال لا يستوون. هذا قول كثير من النحويين، وقال بعضهم: يستوون لاتين إلا أن الاثنين جمع، لأنه واحد جمع مع آخر. والحديث يدل على هذا القول لأنه عن ابن عباس رحمه الله وغيره قال: نزلت «فمن كان مؤمناً» في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، «كمن كان فاسقاً» في الوليد بن عتبة بن أبي سعيد^(١).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ..﴾ [١٩].

في موضع رفع بالابتداء فوصفه الله جل وعز بالإيمان، وخبر الابتداء (فلهم جنات النوى) والمعنى فله ولنظرانه فعلى هذا جاء الجمع، وكذا ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كَلِمًا..﴾ [٢٠] ظرف.

﴿وَلَنَذِقَنَّهُمْ..﴾ [٢١].

لام قسم (من العذاب الأدنى) أي الأقرب، وأكثر أهل التفسير على أنها المصيبات في الدنيا.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ..﴾ [٢٢].

(١) طبري في البحر المحیط ٢٠٣/٧. تفسير القرطبي ١٠٥/١٤.

أي لنفسه (ممن دُكر بآيات ربه) أي بحججه وعلاماته (ثم أعرض عنها) بترك القول فأعلم أنه ينتقم منه، فقال حل وعبر (إننا من المجرمين مُتَقِمُونَ).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [٢٣].

مفعولان (فلا تكن في مربة من لقائه) قد ذكرناه، وقد قيل: إن معناه فلا تكن في شك من تلقي موسى الكتاب بالقبول، وعن الحسن أنه قل في معناه: ولقد آتينا موسى الكتاب فأوذى وكذبت فلا تكن في شك من أنه سيلفك ما لقيه من التكذيب والأذى. وهو^(١) قول غريب إلا أنه ١٧٩/ب من رواية عمرو بن عبيد^(٢).

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً﴾ [٢٤].

والكوفيون يقرأون (أمة) وهو لحن عند جميع الحواريين، لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة وهو من دقيق النحو، وشرحه أن الأصل أُمَمَةٌ ثم ألقيت حركة الميم الأولى على الهمزة، وأدغمت الميم في السيم وخففت الهمزة الثانية لئلا تجتمع همزتان، والجمع بين همزتين في حرفين بعيد فأدما في حرف واحد فلا يجوز الهمزة إلا بتخفيف آدم وآخر^(٣) وهذا آدم من هذا (لما صبروا)^(٤) لصبرهم^(٥) و (لما صبروا) أي حين صبروا جعلناهم أمة.

(١) ب، د: وهذا.

(٢) في ب، د زيادة «عنه».

(٣) في ب، د زيادة «يقال».

(٤) قرأها الكسائي وحمة بكسر اللام وتخفيف الميم وقراءة عبد الله (بما صبروا) (معاني الفراء ٣٣٢/٢).

(٥) في ب، د زيادة «إذا خففت لما».

﴿أَوَلَمْ يَنْهَ لَهُمْ﴾ [٢٦]

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ [٢٦] ﴿وَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِالْأَوَّلَىٰ بِالْبَاءِ فِيهَا إِشْكَالٌ لِأَنَّهُ قَالَ: اتَّبِعُوا مَا أَمَرْتُكُمْ فِيهِ. وَهَذَا تَقْصُصُ الْأَصْنَافَ النَّحْوِيِّينَ (٣) فِي قَوْلِهِمْ: إِنَّ (٤) الْأَسْمَاءَ لَا يَعْمَلُ فِيهَا مَا قِيلَ وَلَا فِي كَمْ يُوْحَىٰ عَنْهَا مَا قِيلَ. وَمِنْهُ أَبِي الْعَبَّاسِ أَنَّ يَهْدِي بِدَلٍّ عَلَى الْهَدَى وَالسَّعَى أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ الْهَدَى، وَقِيلَ: السَّعَى أَوَلَمْ يَهْدِ اللَّهُ لَهُمْ فَيَكُونُ مَعْنَى الْبَاءِ وَمَعْنَى النَّونِ وَاحِدًا، وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: كَمْ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بَاهِلِكُمْ (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بَأَنَّ (أَفَلَا يَسْتَعِينُونَ) بِمَعْنَى أَفَلَا يَقْبَلُونَ مِثْلَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ.﴾ [٢٧]

﴿أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز ﴿٢٧﴾

أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض
 روى سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال هي
 أرض اليمن، وقال سفيان وحدثني معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قال: هي آيين^(٤)، وقال^(٥) الحكم بن أساد عن عكرمة «إلى الأرض الجزء»
 قال: هي الظمأى، وقال جويرير عن الضحاك «إلى الأرض الجزء» قال:

(١) قرا بها أيضاً الإمام علي وابن عباس. انظر مختصر ابن خالويه ١١٨.

(٢) انظر معاني القرآن ٢/ ٣٣٣.

(۲) انظر معاني القرآن
(۳-۳) في باب دَوْلَاتِ مَوْلِيَّهِمْ

(١) قرأ بها أيضا الإمام علي بن الحسين
(٢) انظر معاني الفراء ٢/٣٣٣.
(٣) في ب، د ولان من ويلهم
(٤) ارض ابن النضر. انظر تفسير الطبري ١١٥/٢١. البحر المحیط ٢/٢٠٥. وفي معاني ابن
عبدالله ٢/١٣٣. الارض الحرة. اي العائيلة الباسطة الى

“(-)”

(5) 2000

شرح إعراب سورة السجدة

الميتة العطشى، وقال الفراء^(١): هي التي لا نبات فيها، وقال الأصمعي: الأرض الجُرْز التي لا تُنبِت شيئاً. قال محمد بن يزيد: بعد أن تكون^(٢) إلا أرضاً بعينها لدخول الألف واللام إلا أنه يجوز على قول ما قال ابن عباس والصحاك. قال أبو جعفر: الإسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه، وهذا إنما هو نعت، والنعت للمعرفة بكون الألف واللام. وهو مشتق من قولهم: رجلٌ جُرُوزٌ إذا كان لا يثقي شيئاً إلا أكله. وحكي الفراء^(٣) وغيره أنه يقال: أرضٌ جُرُزٌ وجُرُزٌ وجُرُزٌ. وكذلك^(٤) يُحَلُّ رُعْبٌ ورهبٌ في الأربعة^(٥) أربع لغات (فُتَخْرِجُ به زرعاً) يكون معطوفاً على سوق، أو منقطعاً مما قبله (تَأْكُلُ منه أنعامُهُمْ) في موضع نصب على النعت (وأنفسهم) أي وبأكلهم منه. والنفس في كلام العرب على ضربين. أحدهما أنه يراد بها الانفصال، والآخر أنه يراد بها جملة الشيء، وحقيقته قال جل وعز: «تَعْلَمُ ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك»^(٦) أي نعلم ما أعلم ولا أعلم ما نعلم (أَفَلَا يُبْصِرُونَ) يكون (ألا) للتنبيه.

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ .. ﴾ [٢٨] .

«متى» في موضع رفع ويجوز أن تكون في موضع نصب على الظرف. قال الفراء^(٦): يعني فتح مكة، وأول من هذا ما قاله مجاهد قال:

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.

(٢) في ب، د زيادة «نكرة وإن تكون».

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.

(٤ - ٤) في ب، د وكذلك رعب ورهب فيه.

(٥) آية ١١٦ - المائدة.

(٦) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.

شرح إعراب سورة السجدة

يعني يوم القيامة . قال أبو جعفر : ويوم فتح مكة قد نفع من آمن إيمانه .
ويُروى^(١) أن المؤمنين قالوا سيحكم الله حل وعز بيوم القيامة فيليب
المحسن ويعاقب المسيء فقال الكفار على التهري متى هذا الفتح أي هذا
الحكم . ويقال : لنحكمم ففتح وفتح : لأن الأشياء تفتح على يديه وتنفصل .
وفي القرآن «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ»^(٢) .

﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ . . .﴾ [٢٩] على الظرف وأجاز الفراء الرفع^(٣) .

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ . . .﴾ [٣٠] .

قيل : معناه أعرض عن سفيهم ولا تجهيم إلا / ١٨٠ / أ / بما أمرت به .
(وانظر إنهم مُنتظرون) أي انتظر يوم الفتح يوم يحكم الله لك عليهم ، فإن
قيل^(٤) : فكيف ينتظرون يوم القيامة وهم لا يؤمنون به ففي هذا جوابان : أحدهما أن
يكون المعنى أنهم ينتظرون الموت . وهو من أسباب القيامة فيكون هذا محازاً .
والآخر أن فيهم من يشك ومنهم من يؤمن بالقيامة فيكون هذا للذين الصنفين والله جل
وعز أعلم .

(١) ب، د : روى .

(٢) آية ٨٩ - الأعراف .

(٣) في ب ، د زيادة وعلى الابتداء والخبر (لا ينفع الذين) ظلموا معذرتهم .

(٤) ب ، د : قال قائل .

شرح إعراب سورة الأحزاب بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ۖ ﴾ [١]

صُمِّمَتْ أياً لأنه نداء مفرد والتنبيه لازم لها والنبي نعت لأي عند النحويين^(١)
إلا الانخفاض فإنه يقول : إنه صلة لأي ، وهو خطأ عند أكثر النحويين لأن الصلة لا
تكو إلا جملة والاحتياال له ، فيما قال ، أنه لما كان نعتاً لازماً سماه صلة فيكذا
الكوفيون^(٢) يسمون نعت النكرة صلة لها^(٣) ، وأجاز بعض النحويين^(٤) النصب ، (أتق
الله) حذف الياء لأنه أمر . (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أي لا تطعمهم فيما
نُهي عن ولا تمل إليهم ، ودل بقوله جل وعز (إن الله كان عليماً حكيماً) على أنه
إنما كان يسيل إليهم استدعاء لهم إلى الاسلام أي لو علم الله جل وعز أن ميلك
إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه لأنه حكيم .

﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ۖ ﴾ [٢] أي من اجتنابهم .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ ﴾ [٣]

(١) في ب ، د : زيادة ه أجمعين .

(٢) ب ، د : وهكذا

(٣) ب ، د : لهذا

(٤) أجازوه المازني . أسرار العربية ٢٢٩

شرح إعراب سورة الأحزاب

أي في الخوف من ضررهم (وكفى بالله وكيلًا) أي كافيًا لك مما تخافه منهم « وكيلًا » نصب على البيان أو على الحال .

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلِيلَيْنِ فِي جُوفِهِ .. ﴾ [٤]

« من » زائدة للمؤكد ، وشئ هذا بالأول أنه لم يجعل للإنسان قلوبين قلباً يخلص به لله جل وعز وقلما يميل به إلى أعدائه . (وما جعل أزواجكم اللائي تظهنون)^(١) من أديانكم مفعولان وهو مشتق من الظاهر لأن الظاهر موضع الركوب . وكانت العرب تطلق بالظهور^(٢) . (وما جعل أديانكم أبناءكم) أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . وفي الحديث أن حديجة رضى الله عنها وهبته لرسول الله ﷺ ، فجاء أبوه حارثة إلى رسول الله ﷺ فقال خذني فداه فقال له : أنا أخيره فإن أراد أن يقيم عندي أقام ، وإن احتارك فخذ ، فاختار المقام فأعتقه النبي ﷺ ، وقال : « هو أبى يرثي وأرثه »^(٣) ، ثم أنزل الله جل وعز « وما جعل أديانكم أبناءكم » أي ادعوهم لأبائهم . قال ابن عمر : ما كنا ندعوه^(٤) إلا زيد بن محمد فنسب كل دعى إلى أبيه . (ذلكم قولكم بأفواهكم) ابتداء وخبر أي هو قول بلا حقيقة . (والله يقول الحق) أي القول الحق نعت لمصدر ، ويجوز أن يكون مفعولاً .

﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ .. ﴾ [٥]

(١) هذه قراءة ابن كثير وتافع وأبي عمرو ، وقرأ عاصم « تظاهرون » وقرأها الحسن تظهنون ، مشددة بغير ألف (معاني الفراء ٣٣٤/٢) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٩ .

(٢) الظاهر مضافاً في الجاهلية وهو أن يقول الرجل لأمرأته : ست عني تظهر أبى . فهم يتحجبون المظاهر منها كما يتحجبون المقتلقة (معاني الفراء ٣٣٤/٢ البحر المحيط ٢١١/٧) .

(٣) أنظر الترمذي - تفسير ٦/١٢ - ٨٩ (جاء بمعناه) .

(٤) (٤-٤) ب ، د ، ما كان منا أحد يدعوه .

شرح إعراب سورة الأحزاب

أي^(١) فهم إخوانكم (ومواليكم) عطف عليه . (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) قول^(٢) قتادة هو أن ينسب الرجل إلى غير أبيه ، وهو يرى أنه أبوه . قال أبو جعفر : وقد قيل : إن هذا مجمل أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم به . وكانت قُبَا عطاء على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه فأخذ منه ما يرى أنه حيد من دنائير فوجد لها رجاءاً أنه لا شيء عليه . وكذا عنه إذا حلف أنه لا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه / ١٨٠ ب / أنه لا يحسب^(٣) : لأنه لم يعدد لذلك (ولكن ما تعددت قلوبكم) « ما » في موضع خفض رداً على « ما » التي مع أخطأتم . ويجوز أن يكون في موضع رفع على ضمائر مبتدأ ، والتقدير ولكن الي تؤخذون به ما تعددت قلوبكم .

﴿ النُّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ ۞ ﴾ [٦]

في معناه قولان : أحدهما النبي أولى بالمؤمنين من بعضهم لبعض مثل « فاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ »^(٤) ، والآخر أنه إذا أمر النبي بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي^(٥) أولى . وفي الحديث « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم » من ترك مالا فله ورثته ومن ترك ديناً أو صباعاً فعلي^(٦) (وأزواجه أمهاتهم) أي في الحرمة ولا يحل لهم^(٧) تروجهن (وأولوا الأرحام) مبتدأ . (بعضهم) مبتدأ ثان أو بلد (أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) يكون التقدير

(١) ب ، د : المعنى .

(٢) ب ، د : قال .

(٣) ب ، د : لا شيء عليه .

(٤) آية ٥٤ - البقرة .

(٥) أنظر الترمذي - الجناز ٢٩١/٤ ، سنن ابن ماجه - الصدقات - باب ٣ حديث ٢٤١٦ ، المعجم المفهرس لونسك ١١٨/١ .

(٦) ب ، د : ما يحل لي .

شرح إعراب سورة الأحزاب

وأولوا الأرحام من المؤمنين والمهاجرين . ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين والمهاجرين (إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) في موضع نصب استثناء ليس من الأول . قال محمد بن الحنفية رحمة الله عليه : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني (كان ذلك في الكتاب مسطوراً) أي مكتوباً في نسخ كالسطر . ويقال : سطر والجمع أسطر . ومن « قال سطر قال » : أسطر وسطُر . يصلح لهما جميعاً إلا أنه بالمسكن أولى وأكثر .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ . . ﴾ [٧]

قال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم قال : على قومهم وعن أبي بن كعب قال : هو مثل « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم »^(١) الآية . قال : فأخذ ميثاقهم وعلى الأنبياء - صلوات الله عليهم - منهم النور كانه السرج ثم أخذ ميثاق النبيين خاصة للرسالة قال : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم » الآية قال : « ومن نوح » ولم يقل : ونوح لأن المظهر إذا عطف على المضمرة^(٢) المخفوض أعيد الحرف تقول : مررت به وبزيد (وإبراهيم) عطف مطهر على مظهر فلم يعد الحرف وكذا (وموسى وعيسى) .

﴿ لَيْسَ الْصَادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ . . ﴾ [٨] قد ذكرناه .

﴿ . . فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً . . ﴾ [٩]

(١-١) في ب ، « فيمن قال سطر ومن قال سطر قال في الجمع . . » .

(٢) آية ١٧٢ - الأعراف .

(٣) « المضمرة » زيادة من ب و د .

شرح إعراب سورة الأحزاب

« في الحديث : نُصِرْتُ بِالْغَيْبِ وَأُحْكِمْتُ عَهْدَ بِالْمُذُنِبِ » (١) « شك في هذه الرياح أعظم الآيات والدلالات لنبي » : لأن الله جل وعز أرسل على أعدائه رياحا شديدة الدد فقطعت حياتهم وشعلتهم ببردها ، والمؤمنون جناءهم لم يلحقهم منها شيء .

﴿ .. وَتَنْظُرُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾ [١٠]

والكوفيون بشره ونظروا بها عبر ألف . وذلك مخالف للمصحف وإن كان حسنا في العربية . وأولى الأشياء في هذا أن يُوقف عليه بالألف ولا يُوصل لأنه إن وُصل بالألف كان (٢) لاحنا ، وإن وُصل بغير ألف كان مخالفا للمصحف ، وإذا وقف بالألف كان (٣) متعيا للسواد (٣) موافقا للأعراب ، لأن العرب تنبت هذه الألف [في القوافي وتنبئها] (٤) في الفواصل ليتفق الكلام .

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ .. ﴾ [١١]

أي في ذلك الوقت اختبر المؤمنون . واللام زائدة للتوكيد ، وإن كانت مكسورة والكاف للحصاف . (وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا) ، ويقال : زَلْزَالٌ في المضاعف خاصة وغير المضاعف لا يجوز فيه الفتح . ويقال : دَحْرَجَتْ دَحْرَاجًا .

﴿ وَإِذْ .. ﴾ [١٢]

في موضع نصب بمعنى واذكر ، وكذا ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ

(١) البحر المحيط ١٤٠/٨ ، اللسان ٥ دبر ، المعجم لونسك ٤٦٠/٦ .

(٢) في ب ، د زيادة « وأصله » .

(٣-٣) في ب ، د كان موافقا للسواد غير لاحن بل كان » .

(٤) زيادة من ب ، ود .

يُثْرِبُ . . ﴿١٣﴾ قال أبو عبيدة : (١) يثْرِبُ اسم أرضٍ والمدينةُ منها . لا مَقَامَ لكم (٢) أي مكان يقيمون فيه ، وأنشد :

٣٤١ - فأيي ما وأئك كان شرّاً

فسيق إلى المقامة لا يراها (٣)

وقرأ أبو عبد الرحمن / ١١٨١ / والأعرج (لأَمَقَامَ لكم) يكون مصدراً من أقام يُقيم أو موضعاً يقيمون فيه أو يقيمون (ويستأذن فريقٌ منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة) وقراءة أبي رجاء وتروى عن ابن عباس (إن بيوتنا عورة) (٤) وما هي بعورة) وهذا اسم الفاعل من عور يعور عورة ويجوز أن يكون مصدراً أي ذات عورة ويجوز أن يكون في موضع اسم الفاعل على السعة كما تقول : (٥) رجلٌ عدلٌ ، أي عادل ويقال : أعور المكان إذا تبيّنت فيه عورةٌ وأعور الفارس إذا تبين منه موضع خلل . (إن يريدون إلا فراراً) أي ليس قصدهم ما قالوا (٦) وإنما قصدهم للفرار .

﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا . . ﴾ [١٤]

وهي البيوت أو المدينة (ثم سُئِلُوا الفِتْنَةَ لَاتُوهَا) هذه قراءة أهل الحرمين ، وقراءة أهل البصرة وأهل الكوفة (لَاتُوهَا) (٧) وهو اختيار أبي عبيد ، واحتج

(١) مجاز القرآن ١/ ١٣٤ .

(٢) وهي قراءة السبعة سوى عاصم فهو قرأ بضم الميم . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠

(٣) مر الشاهد ١٢٠ .

(٤) وهي أيضاً قراءة ابن يعمر وأبي رجاء بخلاف وقتادة . انظر المحتسب ١٧٦/٢ .

(٥) ب ، د : يقال .

(٦) في أ : « إلا ما قالوا » (فيه الامقحة) فائت ما في ب ود .

(٧) قرأ عاصم والأعشى بتطويل الألف وقصرها أهل المدينة (معاني الفراء ٢/ ٢٣٧ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠) .

شرح إعراب سورة الأحزاب

بحديث^(١) الجماعة الذين فيهم بلال أنهم أعطوا الفتنة من أنفسهم غير بلال . قال أبو جعفر : الحديث في أمر بلال لا يشبهه ، الآية لأن الله جل وعز خير عن هؤلاء بهذا الخبر وبلال وأصحابه إنما أكرهوا ، وفي هذه الآية « ولو دخلت عليهم من أقطارها » أي لو دخل عليهم الكفار لجأؤهم ، وهذا خلاف ما عاهدوا الله عليه وفي القصة ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولئون الأدبار ﴾ . ﴿ [١٥] فهذا يدل على « لأنيها » مقصودا . (وما تلبثوا بها إلا يسيراً) أي كان العذاب يأخذهم أو يهلكون .

﴿ .. وإذا لا تمتعون إلا قليلاً ﴾ [١٦]

وفي بعض الروايات (وإذا لا تمتعوا) تنصب^(٢) بإذن ، والرفع يسعى لا تمتعون إذن فتكون إذن مفعلة ، ويجوز أعمالها بهذا حكمها إذا كان قبلها الواو أو الفاء ، فإن كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إذن أكرمكم^(٣) . وروى سيبويه^(٤) عن بعض أصحاب الخليل عن الخليل رحمه الله أن « أن » معها مضمرة وسماعة منه النسب بها فإن توسّطت لم يحز أن تنصب عند البصريين تقول : أنا إذن أكرمك ، وكنت إذن أكرمك ، وإني إذن أكرمك . والفراء^(٥) ينصب هما أعني في « إن » خاصة ، وأنشد :

(١) انظر ذلك في تفسير الطبري ١٤/١٤٩ .

(٢) نظر معاني الفراء ٢/٣٣٧ .

(٣) ب ، د : أكرمك .

(٤) انظر الكتاب ١/٤١٢ .

(٥) معاني الفراء ٢/٣٣٨ .

شرح إعراب سورة الأحزاب

٣٤٢ - إِنِّي إِذَا أَهْلِكَ أَوْ أُطِيرُ^(١)

والشعر منصوب وعلته في « إِنْ » أنها لا تنصرف .

﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤَقِّينَ مِنْكُمْ .. ﴾ [١٨]

أي الْمُتَعَرِّضِينَ لِأَنْ يَصُدَّوْا النَّاسَ عَنِ النَّبِيِّ . مشتَقٌّ مِنْ عَاقِبِي عَنْ كَذَا أَيِ صَرَفِي عَنْهُ ، وَعُقُوقٌ عَلَى التَّكْثِيرِ (وَالْقَائِلِينَ لِإِحْوَانِهِمْ هَلُمَّ الْبِنَا) عَلَى لُغَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ وَغَيْرِهِمْ يَقُولُ هَلِّمُوا لِلْحِسَابَةِ هَلِّمِي لِلْمِسْرَةِ ، لِأَنَّ الْأَصْلَ هَا الَّتِي لِلتَّخْيِيلِ فَسُتِّ إِلَيْهَا « لَمْ » ثُمَّ خَذَلَتْ الْأَلْفَ اسْتَحْقَافًا ، وَبَنِيَتْ عَلَى الْفَتْحِ وَلَمْ يَجِزْ فِيهَا الْكُسْرُ وَلَا الضَّمُّ لِأَنَّهَا لَا تَنْصَرِفُ . وَمَعْنَى « هَلُمَّ » أَقْبِلْ .

﴿ أَشْحَةً .. ﴾ [١٩] نصب على الحال . قال أبو اسحاق : وَنَصْبُهُ عِنْدَ

الفراء^(٢) مِنْ أَرْبَعِ جِهَاتٍ : إِحْدَاهُمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى الذَّمِّ ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ نَصْبًا يُعَوِّقُونَ أَشْحَةً ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ التَّنْذِيرَ وَالْقَائِلِينَ أَشْحَةً ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا يَأْتُونَ أَشْحَةً أَيِ أَشْحَةً عَلَى الْفَقْرَاءِ بِالْعِيْمَةِ جِنَاءً . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهِ الْمُعَوِّقِينَ وَلَا الْقَائِلِينَ لَنَلَّا بِفَرْقٍ بَيْنَ الْفَسَادِ وَالْعَمَلِ . (فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ ، أُنْتَبِهَتْ بِنُظُرِهِمْ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُعْطِي عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) وَيُسَبِّحُهُم بِالْحَمْدِ ، وَكُلُّهُ سَبِيلُ الْحَمْدِ يَنْظُرُ بِمَعْنَى وَشَعْلًا لَا مَحْدَدًا بِصُورَةٍ وَرُفَعَتْ عَلَيْهِ (فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلِمُوا لِمَ بِالْإِسْنَةِ حِدَادًا) وَحِكْمِي

(١) الشاهد غير منسوب وقوله « لا تترك فيهم شطيرا » أنظر : معاني القرآن للفراء ٣٣٨/٢ الانصاف ١٧٧ ط السعادة . معنى اللب رقم ٢١ . ونسب لرؤية معجم شواهد العربية ٤٧٦ (الشطير : مثل الغريب والبعيد في الوزن والمعنى) .

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٣٨/٢ .

شرح إعراب سورة الأحزاب

الفراء (صلفوكم)^(١) بالصاد . وخطب مسلاق ومصلاق^(٢) إذا كان بليغاً .
(أويلئك لم يؤمنوا) أي وان كان / ١٨١ ب / ظهرهم الإيمان فليسوا بمؤمنين لأن
المساق ظاهر على الحقيقة . مستقيم لله جل وعز بالتكفير (وكان ذلك على الله
يسيراً) أي يقول الحق .

﴿ يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ . . ﴿ ٢٠ ﴾

أي لحزبهم . بقا طلحة (وإن بات الأحزاب يذوقوا لهم أنهم بُدَا^(٣) في
الأحزاب) يقال : بدأ بالقتل مثل غار وعزى وبسء مثل صائم وموأم .
وقا الحسن وعاصم السحدي (يسألون عن أنسائكم)^(٤) والأصل يتساءلون
لم ادنهم . (ولو كنوا فرجاً ما قابلوا إلا قليلاً) نعت لمصدر أو ظرف

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ^(٥) خَيْرٌ ﴾ . . ﴿ ٢١ ﴾

أي في خروجه إلى الخندق وصبره ، وقرا عاصم (أُسْوَةٌ) بضم الهمزة
والكسر أكثر في كلام العرب والجسم فيها جميعاً واحد عند الفراء ، والعلّة عنده
في القسم على لغة من كسر في الواحد الفارق من ذوات النوازل وذوات الياء
مقبولون : كسوة وكسي ، ولحية ولحي (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) لا
يجوز عند النحويين الحدائق أن يكتب « رَجُو » إلا بغير الف إذا كان الواحد ، لأن
العلّة التي في الجمع ليست في الواحد (وذكر الله كثيراً) [أي ذكرنا كثيراً]^(٦) .

(١) انظر معاني الفراء ٣٣٩/٢ .

(٢) في أ : صلاق . تحريف .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٣٩/٢ .

(٥) قراءة السبعة سوى عاصم بكسر الهمزة . تيسير الداني ١٧٨ .

(٦) زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة الأحزاب

﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ﴾ [٢٢]

ومن العرب من يقول : راء على القلب (قالوا هذا ما وعدن الله ورسوله) إن جعلت ، ما « بمعنى الذي فالهاء محذوفة ، وإن جعلتها ^(١) مصدراً لم يحتج إلى عائد . (وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) قال الفراء . وما زادهم النظر إلى الأحزاب . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : رأى يدل على الرؤية ، وتأنيت الرؤية غير حقيقي . والمعنى وما زادهم الرؤية ، مثل من كذب كَانَ شَرًّا لَهُ .

﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ ﴾ [٢٣]

رفع بالابتداء ، وصلح الابتداء بالنكرة لأن « صدقوا » في موضع النعت . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع نصب . قال أبو جعفر : يقال : صدقت العهد أي وفيت به . (فسنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر) « من » في موضع رفع بالابتداء . وقد ذكرنا معناه .

﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَأْتُوا ﴾ [٢٥]

قال محمد بن عمرو عن أبيه عن جده عن عائشة رضي الله عنها ^(٢) قالت في قوله ^(٣) « وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ » أبو سفيان وعيينة بن بُرْد ، رجع أبو سفيان إلى تهامة وعيينة إلى نجد . (وكفى الله المؤمنين القتال) بأن أرسل عليهم الريح حتى رجعوا فرجعت بنو قريظة إلى صياصبهم . قال أبو جعفر : فكفي أمر

(١) ب ، د : كانت .

(٢) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٢١ .

(٣) ب ، د : في قول الله جل وعز .

شرح إعراب سورة الأحزاب

بني قُرَيْظَةَ بالرَّعْبِ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَكَمٍ سَعِيدٍ بِنِ مَعَاذِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فَحُكِمَ بِقَتْلِ مُقَاتِلَتِهِمْ وَسَبْيِ ذُرَارِيهِمْ . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أَي لَا يَزِيدُ أَمْرُهُ (عَزِيزًا) لَا يُغْلَبُ .

وَبَيَّنَ^(١) هَذَا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ قَالَ جَلِ ثَنَاؤُهُ^(٢) وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ ، وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ . ﴿ [٢٦] ﴾ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : أَصْلُ الصَّيَاصِيَةِ مَا يُمْتَنَعُ بِهِ فَالْحِجْصُ صَيْصِيَّةٌ وَيُقَالُ لِفُرُونِ الْبَقَرِ : صَيَاصٍ لِامْتِنَاعِهَا . وَكَذَا يُقَالُ فِي شَوْكَةِ الدِّيكِ قَالَ : وَيُقَالُ الشَّوْكَةُ الْحَانِكُ صَيْصِيَّةٌ تَشْبِيهَا بِهَا ، وَأَنْشَدَ :

٣٤٣- كَوَقَعَ الصَّيَاصِي فِي النَّسِيجِ الْمُمَدَّدِ^(٣)

(فَرِيقًا) نَصَبَ بِتَقْتُلُونَ (وَفَرِيقًا) نَصَبَ^(٣) بِتَأْسُرُونَ ، وَحَكَى الْفَرَاءُ^(٤) « تَأْسُرُونَ » بِضَمِّ السِّينِ .

﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا .. ﴾ [٢٧]

لأن المهاجرين لم تكن لهم بالمدينة دور .

﴿ .. فَتَعَالَيْنَ .. ﴾ [٢٨]

نون المؤنث فيه وهي لا تُحذفُ لأنه مبني ولو حُذفتُ لأشكَل . قال الخليل رحمه الله : الأصل في تعال : ارتفع ثم كثر استعمالهم حتى قيل للمتعالِي . تعال أَي انزل .

(١- ١٠) فِي ب ، د ، وَبَيْنَ بَعْدَ هَذَا حَالُ بَنِي قُرَيْظَةَ فَقَالَ جَلِ وَعَزَ .

(٢) الشَّاهِدُ لِلدَّرِيدِ بَيْنَ الصَّمَةِ وَصَدْرِهِ « غَدَاةٌ دَعَانِي وَالرَّمَاخُ يَنْشُهُ » انْظُرْ : الْأَصْمَعِيَّاتُ ١١٤ ، السَّيْرَةُ النَّبَوِيَّةُ ٢ / ٢٥٠ « نَظَرْتُ إِلَيْهِ وَالرَّمَاخُ تَنْوُشُهُ » ، اللِّسَانُ (صِبَا) ، الْخَزَائِنُ ٢ / ٢٢٤ ، ٥١٣ / ٤ .

(٣) « نَصَبَ » زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د .

(٤) انْظُرْ مَعَانِي الْفَرَاءِ ٢ / ٣٤١ وَقَدْ قَرَأَ بِهَا أَبُو حَبِيبَةَ كَمَا جَاءَ فِي الْحَرِّ الْمَحِيطِ ٧ / ٢٢٥ .

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ يَكُنْ لِلَّهِ رِجْسًا مِثْلَهُ خَالِدًا﴾ [٣١]

فراءه أهل الجرح والبيان وأبي عمرو وعاصم ، وفراء سائر الكوفيين (ويغسل صالحاً)^(١) وأبو عبيد يميل إلى هذه القراءة لأنه غطف على (١٨٢) الأول . وقد أجمعوا على الأول بالياء فقروا « ومن يفت » قال أبو جعفر : الثاني مخالف لـ « ل » لأن الأول محمول على الملفظ وليس قبله ما يشعه ، والثاني قبله ممكن وهذه السور الثلاث فاعمل بالتاء أولى لأنه يلي مؤنثاً وإن كان الياء جائزاً حسباً^(٢) . ويعادة (سبعا أجرة مرقين) بالثاني في السواد فنادا (وأعتد لها رزقاً كريماً) أهل التفسير على أن الرزق الكريم ههنا الجنة .

﴿يَا بَنِي آدَمَ اتَّخِذُوا لِلنِّسَاءِ إِنْ آتَيْتُمُوهنَّ مِنْ مَالِكِنَا مِثْلَهُ خَالِدًا﴾ [٣٢]

ولم يقل : « يا بني آدم » لأن « أحد » بمعنى عام يقع للمذكر والمؤنث ، والجمع على لفظ واحد (فلا تحضرن بالقبول) في موضع جزم باليهي إلا أنه مبني كما نبه على السامعي ، هذا مذهب سيوريه^(٣) . وقال أبو العباس محمد بن يزيد حكاه لنا علي ابن مسيبان عنه ، ولا أحسنه في شيء من كتبه ، قال : إذا اعتل الشيء من جهتين وهو اسم فمع الصرف فإذا اعتل من ثلاث جهات بني لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا النساء فهذا الفعل معتل من ثلاث جهات : منها أن الفعل أثقل من الاسم وهو جمع ، وانحصر أثقل من الواحد وهو للمؤنث ، والمؤنث أثقل من المذكر ، وهذا القول عند أبي إسحاق خطأ ، وقال : يأنونه لا بصرف فروعين إذا سمي به

(١) الأصمعي ، أنه عند الرحمن السلمي مثله حمزة والبخاري . انظر معاني الفراء ٢ ، ٣٤١ . ثبت

السبعة لابن مجاهد ٥٢١ .

(٢) ب ، د : فهو جائز حسن .

(٣) انظر الكتاب ٤ / ١ ، ٦ .

شرح إعراب سورة الأحزاب

امرأة لأن فيه ثلاث عائل (فيقطع الذي في قلبه مرض) منصوب لأنه جواب النهي ، وقد بيّنه أكثر من هذا ، وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ (فيقطع الذي في قلبه مرض) (١) بفتح الباء وكسر الميم قال أبو جعفر : أحسب هذا نطقاً وأن يكون قرأ (فيقطع الذي) (٢) بفتح الميم وكسر العين يعطيه على « يقطع » وهذا وجه جيد حسن ، ويحوز « فيقطع » الذي بمعنى فُقطع الخصوع أو القول (وقُلْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) .

وقرّن في يوتكنن . . . [٣٣]

هذه قراءة أبي عمرو والأعشى وحيدة والكسائي . وقرأ أهل المدينة ، وعاصم (وقرّن) بفتح القاف . وه قرّن بكسر القاف فيه تقديران : أما مذهب الفراء (٣) وأبي عبيد فإنه من انقار ويقال : وقع يقرن وقورا إذا شئت في منزله ، والقول الآخر أن يكون من قر في المكان يقر بكسر القاف ، ويكون الأصل « قرّن » حذف (٤) الراء الأولى استقلالاً للضعيف والقيت حركتها على القاف فصارت « قرّ » كما يفت : ضلّت أفعل بكسر الطاء . فأما وه قرّن فقد تكلم فيه جماعة من أهل العربية فزعم أبو حاتم أنه لا مذهب له في كلام العرب ، وزعم أبو عبيد أن أشياخه كانوا يكرهونه من كلام العرب قال أبو جعفر : أما في قول أبي عبيد إن أشياخه أنكروه ، ذكر هذا في « كتاب القراءات » فإبى قد حكى (٥) في « العرب المصنّف » نقض هذا . حكى عن الكسائي أن أهل الحجاز يقولون : قرأت في

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

(٢) قرأ بها أبو السمال عن ابن محبص . انظر المصدر السابق .

(٣) انظر معاني الفراء ٣٤٢/٢ .

(٤) ب ، د : فتحذف .

(٥) انظر الغريب المصنّف لأبي عبيد ص ٢٦١ . مخطوطة دار الكتب ١٢١ نسخة .

شرح إعراب سورة الأحزاب

المكان أقر . والكسائي من أجل مشايخه ، ولغة أهل الحجاز هي اللغة القديمة
 الفصيحة . وأما قول أبي حاتم : أنه لا مذهب له فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان
 أحدهما ما حكاه الكسائي ، والاخر ما سمعت علي بن سليمان يقوله : قال هو من
 قرئت به عينا أقر . فالمعنى : وأقررت به عينا في بيوتكن ، وهذا وجه حسن إلا
 أن (١) الحديث يدل على أنه من الأول كما روي أن عمار قال لعائشة رضي الله
 عنهما (٢) : إن الله جل وعز أمرك أن تقرري في منزلك ، فقالت يا أبا اليقظان ما
 زلت قوالاً بالحق ، فقال : الحسد لله الذي جعلني كذلك على لسانك . (ولا
 تبرجن) قال أبو العباس : حقيقة التبرج إظهار [الزينة وإظهار] (٣) ما ستره
 أحسن ، وهو مأخوذ من السعة يقال : في أسنانه تبرج إذا كانت متفرقة . قال :
 و « الجاهلية الأولى » كما تقول : الجاهلية الجهلاء ، ١٨٢/ ب قال وكانت
 النساء في الجاهلية الجهلاء يظهرون ما يبيع إظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع
 زوجها وخلقها فينفرد جلتمها بما فوق الأزار الى الأعلى . وينفرد زوجها بما دون
 الأزار الى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البدل . (إنما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس أهل البيت) قال أبو اسحاق : قيل : يراد به نساء النبي ﷺ ، وقيل
 يراد به نسائه وأهلته الذين هم أهل بيته . قال أبو جعفر : والحديث في هذا مشهور
 عن أم سلمة وأبي سعيد الخدري أن هذا نزل في علي وفاطمة والحسن
 والحسين (٤) رضي الله عنهم ، وكان عليهم كساء ، وقوله « عنكم » يدل على أنه
 ليس للنساء خاصة . قال أبو اسحاق : « أهل البيت » نصب على المدح ، قال :

(١) ب ، د ، لأن .
 (٢) في تاريخ الطبري ٥٤٥/٤ أن عماراً قال لها بعد انتهاء حرب الحمل : يا أم المؤمنين ما أعد هذا
 المسير من العهد الذي عهد إليك ، قالت : أبو اليقظان ؟ قال : نعم . قلت : ما زلت .
 (٣) زيادة من ب ، د .
 (٤) انظر تفسير الطبري ٦/٢٢ .

شرح إعراب سورة الأحزاب

وإن شئت على النداء . قال : ويجوز الرفع والخفض . قال أبو جعفر : إن خُفِضَتْ على أنه يدلّ من الكاف والميم لم يجر عند محمد بن يزيد ، قال : لا يُبدل من المُخَاطَب ولا من المخاطب ، لأنهما لا يحتاجان إلى تبين . (وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً) مصدر فيه معنى التوكيد حُوِّلَت المخاطبةُ على الحديث المروي إلى أزواج النبي ﷺ فقال جل وعز : ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ ۖ ﴾ [٣٤] .

خُفِضَ النون الأولى لأنها بمنزلة واو المذكر ، تقول في المذكر واذكروا ، وثُقِلَتْ في الثاني لأنها بمنزلة الميم والواو في قولك : في بُيُوتِكُمْ إِلَّا أَنْ الْوَاوُ يَجُوزُ حَذْفُهَا لثِقَلِهَا ، وَإِنْ قَبْلَهَا مِيمًا يَدَلُّ عَلَيْهَا . (من آيات الله والحكمة) أكثر أهل التفسير على أن الحكمة ههنا السَّنة وبعضهم يقول : هي من الآيات .

﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [٣٥]

اسم ان (والمُسْلِمَات) عطف عليه ، ويجوز رفعهن عند البصريين . فأما الفراء فلا يجيزه إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب . (والحافظين فُروجهن والحافظات) التقدير والحافظات ثم حذف ، ويجوز على هذا : ضربني وضربت زيد . فإن لم تحذف قلت : وضربته ومثله : ونخلع ونترك من يُفْجرك . وإن لم تحذف قلت : وتتركه . وحكى سيبويه^(١) : متى ظننت أو قلت زيدا منطلقاً ، فإن^(٢) لم تحذف قلت : متى ظننت أو قلت هو زيدا منطلقاً^(٣) ، وإن شئت قلت متى ظننت أو قلته زيدا منطلقاً . فهذا كله على أعمال الأول ، فإن أعملت الثاني قلت : متى ظننت أو قلت زيداً منطلقاً . هذه اللغة الجيدة ، وإن شئت قلت : متى ظننت أو قلت زيدا منطلقاً ، على أعمال الثاني وتكون قلت عاملة كظننت .

(١) انظر في ذلك الكتاب ٣٧/١ ، ٦٢ .

(٢- ٣) ساقط من ب ، د ، هـ .

شرح إعراب سورة الأحزاب

(والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) مثله قال مجاهد : لا يكون ذاكر الله كثيرا جل وعز قائما وجالسا ومضطجعا . وقال أبو سعيد الخدري من أينظ أهله بالليل فصليا أربع ركعات كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات .

﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا ﴾ [٣٦]

قال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله بأمر ورسوله بأمر أن يعصياه ، وقراء (الكوفيون) (أن يكون لهم الحياة) وهو اختيار أبي عبيد لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعلة . قال أبو جعفر : (١) القراءة بالياء جائرة فأما أن تكون مقدمة على التاء فإن اللفظ مؤنث فتأنيث فعله حسن . والتذكير على أن « الخيرة » بمعنى التخير .

﴿ وإذا تقول ﴾ [٣٧]

في موضع نصب وهي غير مفعلة لأنها لا تتسكن (للذي أنعم الله عليه وأعست عليه أمسك عليك زوجك) قال بعض العلماء : لم يكن هذا من النبي ﷺ (٣) ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه ، وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه وأخفى ذلك / ١٨٣ / في نفسه خشية أن يفتن الناس .

﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له ﴾ [٣٨]

« من » زائدة للتوكيد (سنة الله) مصدر لأن قبله ما هو بمعنى سن ذلك .

(١-١) في ب ، د ، والكوفيون يقرؤون .

(٢) في أ ، أبو عبيد « تأنيث ما في ب ، دلالة الصواب .

(٣) في ب ، د زيادة « خطيئة » .

شرح إعراب سورة الأحزاب

﴿الَّذِينَ يُتْلُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ . . ﴾ [٣٩] .

قال أبو اسحاق : « الذين » في موضع جر على النعت لقوله « الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، قال : ويجوز أن يكون في موضع نصب على المدح .

﴿إِذَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ . . ﴾ [٤٠]

وقد كان لرسول الله ﷺ أولادٌ منهم إبراهيم والقاسم والطيب ، والحسن والحسين رضي الله عنهم ولدا رسول الله ﷺ كما أن عيسى عليه السلام من ولد آدم ﷺ ، ففني هذا جوابان : أحدهما ، وهو قول أبي اسحاق ، أن المعنى ما كان محمد أباً أحدهم من نساء ولكنه أبو أمته في التحليل والعظيم ، وإن نساءه رضي الله عنهم عليهم حرام ، وجواب آخر يكون هذا على الحقيقة أن النبي ﷺ في وقت تولد فيه هذه الآية لم يكن أباً أحدهم من الرجال ، ومن ذكرنا من إبراهيم والقاسم والطيب ماتوا صبياناً^(١) (ولكن رسول الله) ذال الأخصى والفراء^(٢) : أي ولكن كان رسول الله وأحد ، (ولكن رسول الله وخاتم النبيين) بالرفع على ضمير مبتدأ ، وزعم الفراء^(٣) أن قد قولي به ، وثراً الحسن والشعبي وعاصم (وخاتم النبيين) بفتح التاء أي آخر النبيين . كما قرأ علقمة بن قيس (خاتمة مسك)^(٤) أي أخوه ، وخاتم من ختم فهو خاتم وفي قراءة عبد الله^(٥) (ولكن نبيا حتم النبيين) وينال للذي يلبس خاتم وخاتم وخاتم . (وكان الله بكل شيء عليماً) خبر كان والتقدير علیم بكل شيء .

(١) ب ، د : صغاراً .

(٢-١) انظر معاني الفراء ٢/٣٤٤ .

(٣) آية ٢٦ - المطففين ، ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ، انظر معاني الفراء ٢/٣٤٤ .

(٤) هو ابن مسعود . انظر معاني الفراء ٢/٣٤٤ ، مختصر ابن خاتويه ٢٢٠ .

﴿وَسَبِّحْهُ بَكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ ٤٢﴾ [٤٢]

قال محمد بن يزيد : الأصل العشي وجمعه أصائل والأصل بمعنى الأصل وجمعه آصال ، وقال غيره : أصل جمع أصل كَرَغِيفٍ وَرُغْف .

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ۝ ٤٣﴾ [٤٣]

الأصل في الصلاة عند أهل اللغة الدعاء كما قال الأعشى :

٣٣٤ - عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتَ فَاعْتِمِضِي

يَوْمًا فَإِنَّ لِحَنَ الْمَرْءِ مُضْطَجَعًا^(١)

أي الزمي مثل الدعاء الذي دعوت لي به لأن قبله :

٣٤٥ - تَقُولُ بَنِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مَرْتَحَلًا

يَا رَبَّ جَنَّبْ أَبِي الْأَوْصَابَ وَالْوَجْعَا

ويروى^(٢) : عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتَ^(٣) ، أي عليك مثل دعائك . وسميت الصلاة

صلاة لما فيها من الدعاء ولهذا وغيره يقول فقهاء أهل المدينة^(٤) يدعو في صلاته

بما أراد ، إلا أن محمد بن يزيد زعم أن أصل الصلاة : الترحم ، وأخرجها كلها

من باب واحد ، والصلاة من الله رحمته عبادة ، ومن الملائكة رقة لهم واستدعاء

الرحمة من الله جل وعز إياهم ، والصلاة من الناس لطلب الرحمة من الله جل وعز

بأداء الفرض أو النفل . إلا أن في الحديث أن بني إسرائيل سألوا ﷺ أن^(٥) يصلي

ربك جل وعز فأعظم ذلك فأوحى جل وعز إليه أن صلاتي أي رحمتي سبقت

(١) انظر : ديوان الأعمش ١٠١ .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، د .

(٣) في ب ، د زيادة : يجوز للمرء أن ، .

(٤) ب ، د : يصلي .

شرح إعراب سورة الأحزاب

غضبي . (لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) قال الضحاك : « الظلمات » الكفر و « النور » الإيمان ، ويجوز « الظلمات » تُبدل من الضمة فتحةً لفتح الفتحة إلا أن الكسائي كان يقول : ظلماتُ جمع ظلم ، وظلم جمع ظلمة ، ومن قال : ظلماتُ حذف الضمة لثقلها .

﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۚ ۞ [٤٤] ﴾

مبتدا وخبر . وأجل ما روى فيه أن البراء بن عازب قال : تحيتهم يوم يلقونه سلام يسلم ملك الموت على المؤمنين عند قبض روحه لا يقبض روحه حتى يسلم عليه ، وتأوله أبو إسحاق على أن هذا في الجنة ، واستشهد بقوله « تحيتهم فيها سلام » و فروق محمد بن يزيد بين التحية والسلام ، فقال : التحية تكون لكل دعاء والسلام / ١٨٣ / ب فخصوص ، ومنه « يُلَقَّونَ فيها تحيةً وسلاماً »^(١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ۞ [٤٥] ﴾

نصب على الحال . قال سعيد عن قتادة : « شاهد » على أمته بالبلاغ و « مبشراً » بالجنة و « نذيراً » من النار .

﴿ وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ ۚ ۞ [٤٦] ﴾

أي^(٢) إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، (بإذنه) قال : بأمره (وسراجاً ميراً) قال : كتاب الله جل وعز . قال أبو جعفر : التقدير على قوله وداعياً إلى توحيد الله جل وعز وذا سراج أي ذا كتاب بين ، وأجاز أبو إسحاق أن يكون بمعنى وتالياً كتاباً .

(١) آية ٧٥ - الفرقان .

(٢) أي ، زيادة من ب ، د .

﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ ﴾ [٤٧] .

والباء تحذف من مثل هذا، ولا يجوز دخول اللام في الخبر.

﴿ وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ ﴾ [٤٨] .

تأوله أبو إسحاق بمعنى دع الأذى الذي يؤذونك به أي لإنجازهم عليه حتى تؤمر فيهم بشيء، وتأوله غيره لا تؤذهم^(١) وكان هذا عنده من قبل أن يؤمر بالقتال.

﴿ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَا ﴾ [٤٩] «من» زائدة للتوكيد. ﴿ وَاِمْرَأَةً

مُؤْمِنَةً ﴾ [٥٠] .

عطف أي وأنزلنا لك امرأة مؤمنة (إن وهبت نفسها للنبي) قال^(١) أبو إسحاق: إن وهبت نفسها للنبي^(٢) حلت له. وقراء الحسن (أن وهبت)^(٣) بفتح الهجزة. و«إن» في موضع نصب. قال أبو إسحاق: فهي لأن وهبت، وقال غيره: إن وهبت بدل الاشتغال من امرأة (خالصة) نصب على الحال (قد علمنا ما فرضنا عليكم في أزواجكم وما ملكت أيمانهم) قال قتادة الذي فرض جل وعز عليهم في أزواجهم أنه لا نكاح إلا بولي وشاهدين عدلين وصادق. وإن لا يتزوج الرجل أكثر من أربع، وقال غيره: بدل على هذا «وانكحوا الأيامى منكم»^(٤)، ولا تعضلوهن^(٥) «واشبهوا ذوي عدل منكم»^(٦) مع ما يقوى ذلك الحديث عن النبي

(١) في «ولا تؤذهم» ثابت ما في ب، دلالتها اقرب.

(٢-٢) ساقط من ب، د.

(٣) قرأ بها عيسى أيضاً، انظر مختصر ابن خالويه ١٢٠.

(٤) آية ٣٢ - النور.

(٥) آية ١٩ - النساء.

(٦) آية ٣٢ - الطلاق.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فالذي فرض فيه ألا يحل من النساء إلا سبي من لا دونه له (لكن لا يكون عليك حرج) أي لا تتعد هذا، «وقيل: هو راجع على قوله (إِنْ أَحَدُنَا لَكَ أَزْوَاجُكَ) وما بعده.

﴿تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ﴾ [٥١].

بالهمز من أرجأت الأمر إذا أخرته. ويقرا (تُرْجِيءُ) ^(١) بغير همز. وقد تكلم النحويون في الحيلة له فقال بعضهم ^(٢): هي لغة وإن كانت ليست بالتصحيحة، ومنهم من قال: على بدل الهمز على لغة من قال: قُرِئْتُ. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: الصحيح من قول سيويه أنه لا يجوز بدل الهمز لأن أبا زيد قال له: من العرب من يقول في قرأت قرئت مثل رميت فقال سيويه: كتب يقولون في المستقبل؟ قال: يقولون يقرأ قال له سيويه: كان يجب أن يقولوا: يقرئ مثل رميت أرمي. قال أبو الحسن ^(٣): وهذا من كلام سيويه بدل على أنه لا يجوز عنده، قال: وسمعت محمد بن يزيد يقول: هو من رجا يرجو مُشْتَقٌّ، يقال: رجا وأرجيته أي جعلته يرجو. (ذلك أدنى أن تقرأ أعنيتهن) قد ذكرناه ^(٤). وقيل فيه: ذلك أقرب ألا يحزن إذا لم تحتسج أحداهن مع الأخرى، وتعالي الأثرة والميل. (ويرضين بما أنيتهن كُنِهْن) على تأكيد المضممر أي ويرضين كلهن، وأجار أبو حاتم وأبو إسحاق (ويرضين بما أنيتهن كُنِهْن) على التوكيد للمضممر الذي في «أنيتهن»، والفراء ^(٥) لا يجيزه لأن المعنى ليس عليه إذ كان المعنى وترضى كل

(١) هي قراءة حمزة والكسائي ونافع وحفص عن عاصم. انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣.

(٢) ب، د: فمنهم من قال.

(٣) في أ: «أبو الحسين» وهو تصحيف فائت ما في ب، د وأبو الحسن هو علي بن سليمان الأخفش.

(٤) انظر إعراب الآية ٣٣ وقرن.

(٥) انظر معاني الفراء ٤٣٦/٢.

شرح إعراب سورة الأحزاب

واحدة منهن، وليس المعنى بما أتيتهن^(١) كلهن. قال أبو جعفر: والذي قال حسن.

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ...﴾ [٥٢].

قال الفراء^(٢): اجتمعت القراء على القراءة بالياء (لا يحلُّ لك) وزعم أنه لو كان لجميع النساء لكان بالناء أجود. وقال أبو جعفر: وهذا غلطٌ بينٌ وكيف يقال: اجتمعت القراء على الياء، وقد قرأ أبو عمرو بالناء بلا اختلاف^(٣) عنه/ ١٨٤ / وإذا كان لجماعة النساء كان بالياء جائزاً حسناً. وسمعتُ علي بن سليمان يقول: سمعتُ محمد بن يزيد يقول: من قرأ (لا تحلُّ لك النساء) قدرة بمعنى جماعة النساء، ومن قرأ بالياء قُدْرَةً بمعنى جميع النساء. والفراء يقدره إذا كان بالياء لا يحلُّ لك شيء من النساء فحمل التذكير على هذا (إلا ما ملكت يمينك) في موضع رفع على البدل من النساء، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء. (ولا أن تبدل بهن من أزواج) في موضع رفع عطفاً على النساء أي لا يحلُّ لك النساء التبدل بهن، ومن قال: أن الآية لا يجوز وإنما أجاز ذلك لأنها في معنى النهي، وإن كان لفظهما لفظ الاخبار لا يجوز أن تنسخ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ...﴾ [٥٣].

«إنَّ» في موضع نصب على معنى إلا أن يؤذن لكم، ويكون استثناء ليس من الأول (إلى طعام غير ناظرين إناه) نصب على الحال أي لا تدخلوا في هذه الحال، ولا يجوز في غير الخفض على النعت للطعام؛ لأنه لو كان نعتاً لم يكن بد

(١) ب، د: أعطيتهن.

(٢) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٤٦.

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣.

شرح إعراب سورة الأحزاب

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ . [٥٧].

«الذين» في موضع نصب وما بعده صلته، وهو يقع لكل غائب مذكر وأخواته «مَنْ» و«مَا» و«أَي» ومؤنثه «التي» فإذا قلت: رأيت مَنْ في الدار، كان للادميين خاصة. وإذا قلت: رأيت الذي في الدار، كان مبهماً للآدميين وغيرهم، وإذا قلت: رأيت ما في الدار، كان لما لا يعقل خاصة ولنعت ما يعقل لو قال قائل: ما عندك؟ فقلت: كريم، كان حسناً. قال محمد بن يزيد: ولو قلت: رجل، كان جائزاً؛ لأنه داخل في الأجناس، ولا يجوز أن تقول: زيد ولا عمرو إلا أن مَنْ وما يكونان في الاستفهام والجزاء بغير صلة لأنك لو وصلتهما في الاستفهام/ ١٨٤ ب/ كنت مستفهما عما تعرفه، والجزاء مبهماً لا يختص شيئاً^(١) دون شيء، فلهذا لم تحز فيه الصلة، و«يؤذون» مهور لأنه من أذى والأصل^(٢) بين مهور مثل أمس^(٣) فإن خففت الهمزة أبدلت منها واواً فقلت: يؤذون لأنه لا سبيل إلى أن يجعلها بين بين لأنها ساكنة.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ . [٥٨].

في موضع رفع بالابتداء، ويحور أن يكون في موضع نصب على العطف.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ﴾ . [٥٩].

واحدها زوج. يقال للزوجة: زوج وزوجة. والفصيح الكثير بغير هاء وبها جاء كل ما في القرآن ولا يجوز أن تجمع زوجة على أزواج، إنما أزواج جمع زوج مثل حوض^(١) وأحواض [والأصل زوجٌ مثل فُلْس وأفلس استقلوا الحركة في الواو، وقد جاء في فعل أفعال فردوه إليه فقالوا أزواج وأحواض^(٢) وللکثیر^(٣)]

(١ - ١) في ب، د والأصل مهور فإن، ع.

(٢) د: كحوض.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د

(٤) ب، د: وفي الكثير.

شرح إعراب سورة الأحزاب

حِيَاضٌ وَزِيَّاجٌ، وفي قولهم: زوج بغير هاء قولان: أحدهما أن تانيته تانيث صيغة مثل عَثَرٍ وَعَنَاقٍ، وليس بجارٍ على الفعل فيلزمه النهاء، والجارى على الفعل متزوجة، والقول الآخر أن العرب تقول لكل مقترنين: زوجان. يقال للمُخْتَفَرِ: زوجان، وكذا النعلان والمقرضان^(١) والمقصان. قال الله جل وعز أحسب فيهما من كل زوجين اثنين^(٢) وقال جل وعز «وآخر من شكله أزواج»^(٣). (وبناتك) جمع مسلم، وهو جمع بنت مثل هنة^(٤) وهنات والمحدوف منه ياء، وقد قال بعض النحويين: المحدوف منه واو واستدل بقولهم النبوة. قال أبو جعفر: وهذا المعري مما تقع فيه المغالطة لأنه ليس فيه دليل لأنهم قد قالوا: الفتوة وهو من ذوات الياء بذلك على ذلك قوله جل وعز «ودخل معه السجن فتيان»^(٥). قال أبو جعفر: وأحسن ما سمعت فيه قول أبي إسحاق قال: هو عندي مشتق من بني بني. (ونساء المؤمنين) قيل: نساء جمع جواب للأمر، والأسر محدوف والتقدير عند المازني: قل لهن أدنين^(٦) يدينين^(٧) (من جلايبهن) عن ابن مسعود وابن عباس الجلاب: الرداء. قال محمد بن يزيد: الجلاب كل ما ستر من ثوب أو ملحفة أي يرخين على وجوههن منه. (ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين) أي يعرفن بالستر والصيانة. ﴿لكن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة﴾. [٦٠].

(١) ب، د: والمقرضان

(٢) آية ٤٠ - هود.

(٣) آية ٥٨ - ص.

(٤) ب، د: كهنة.

(٥) آية ٣٦ - يوسف.

(٦-٧) ب، د: يدينين يدينين.

شرح إعراب سورة الأحزاب

أهل التفسير على أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد، كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال: السافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة هم شيء واحد يعني أنهم قد جمعوا هذه الأشياء، وعن ابن عباس «والذين في قلوبهم مرض» قال فحور وشك. قال: لئن لم ينتهوا عن أذى [النبي وعن أذى] النساء (١) وفي هذه الآية للعلماء غير قول فمنها أنه (٢) لم ينتهوا وإن الله جل وعز قد أغراء بهم لأمره فدل جل وعز «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره» (٣) وأنه أمره بمنعهم فهذا هو الإغراء فهذا قول، وقال أبو العباس محمد بن يزيد: قد أغراء بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها، وهو قوله جل وعز ﴿... أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخْذُوا وَقَبَلُوا ثِقِيلًا﴾ (٤) فهذا فيه معنى الأمر بقتلهم وأخذهم أي هذا حكمهم وهذا أمرهم أن يؤخذوا ويقتلوا إذ كانوا منفيين على النفاق والأرجاف. وفي الحديث عن النبي ﷺ «خمس يقتلن في الحرم» فهذا (٥) فيه معنى الأمر كآلية سواء (٥). وهذا من أحسن ما قيل وفي الحديث عن النبي ﷺ «خمس يقتلن في الحرم» (لنغريك) لام القسم واليمين واقعة عليها وأدخلت اللام في إن توطئة لها (ثم لا يجاوزونك) ١٨٥/أ فيها إلا قليلا فكان الأمر كما قال جل وعز لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء (٦) فهذا أحد جوابي الفراء (٧)، وهو الأولى عنده أي إلا في حال قتلهم، والجواب الآخر أن يكون

(١) زيادة من ب، د.

(٢) - - - - -

(٣) آية ٨٤ - التوبة.

(٤) أنظر: مس أبي داود - لمالك - حديث ١٨٤٧، خمس العقور، قلن حلال في الحرم. الحية والعقرب والحدأة والفأرة والكلب العقور المعجم لونسك ٨٣/٢، ٢٨/٥.

(٥) ب، د: كالذي في الآية.

(٦) في د: «كولاً» وهو تعريف.

(٧) أنظر معاني الفراء ٢/٣٥٠.

شرح إعراب سورة الأحزاب

المعنى إلا وقتاً قليلاً.

﴿مَلْعُونِينَ . .﴾ [٦١].

هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد، وهو منصوب على الحال أي ثم لا يجاورونك إلا أقلاء^(١) عن بعض النحويين أنه قال يكون المعنى أينما أخذوا ملعونين، وهذا خطأ لا يعمل ما كان مع المجازاة فيما قبله.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ . .﴾ [٦٢].

نصب على المصدر أي سن الله جل وعز فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ [٦٤] ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا . .﴾ [٦٥].

فأنت لأن السعير بمعنى النار.

﴿يَوْمَ تَقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ . .﴾ [٦٦].

وحكى الفراء^(٢) «يَوْمَ تَقْلَبُ» بمعنى تقلت. «وَيَوْمَ تُقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً) هذه الألف تقع في الفواصل لتتفق فيوقف عليها ولا يوصل بها^(٣).

(١) في ب، د الزيادة «ملعونين» فهذا جواب ويجوز أن تكون تمام إلا أقلاء «نصب» بمعنى «على الشئ» كما قرأ عيسى بن عمر «وامراته حمالة الحطب» وقد حكى . .

(٢) أنظر: معاني الفراء ٢ / ٣٥٠.

(٣) في ب، د الزيادة «وكذا سبل قوله «السبيل» .

شرح إعراب سورة الأحزاب

وقرأ الحسن ﴿ . . إنا أظننا ساداتنا . ﴾ [٦٧] (١) بكسر التاء لأنه جمع مسلم سادة ، وكان في هذا زجر عن التقليد .

وقرأ عاصم وابن عامر ﴿ . . والعنهم لعنا كبيرا ﴾ [٦٨] و (كثيراً) (٢) في هذا أشبه كما قال جل وعز « أولئك بالعنهم الله ويعنهم اللاعنون » (٣) « وهذا اللعن كثير .

﴿ . . وكان عند الله وجهاً ﴾ [٦٩] .

خير كان . ولو قلت : كان عبد الله عندنا جالساً ، كان (٤) في نصبه وجهان : يكون خبر كان ويكون على الحال . والوجه عند العرب العظيم الفدر . الرفيع المنزلة ، ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديدا ﴾ [٧٠]

قال الحكم بن أبان عن عكرمة « قولوا قولاً سديداً » قال : لا إله إلا الله وما أشبهها من الصديق والصواب . قال أبو جعفر : الاسم من هذا السداد بفتح السين وقد استد فلان ، القياس من فعله سدّ والأصل سدّد . فأما السداد بكسر السين فما عطي به الشيء ، وهو سدّاد من عوّز .

﴿ إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن
يحملنها . . ﴾ [٧٢]

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٥٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ ، قراءة ابن عامر .

(٢) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويقع وحمة والكسائي . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ .

(٣) آية ١٥٩ - البقرة .

(٤) كان ، زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة الأحزاب

قد ذكرناه . ومن حسن ما قيل في معناه أن معنى عَرْضْنَا أظهرنا كما تقول :
عَرَضْتُ الجارية على البيع ، والمعنى أنا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل
السموات وأهل الأرض من الملائكة والجن والانس فأتين أن يحملنها أي أن
يحملن وزرها ، كما قال جل وعز « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ »^(١)
« وحملها الإنسان » قال الحسن يراد به الكافر والمنافق ، قال : (بَئْهَ كَانَ ظَلُومًا)
لنفسه (جهولا) بربه فيكون على هذا الجواب مجازاً ، مثل « واسأل القرية » ،
وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال
الأمانة وتضييعها وهي الثواب والعقاب أي أظهر لهن ذلك فلم يحملن وزرها
وأطعن فيما أمرن به وما سخرن له ، وحملها الإنسان على ما مر من الجواب الذي
تقدم . (٢)

﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ . . . ﴾ [٧٣]

أي بالحجج القائمة عليهم من عرص الأمانة عليهم ، وهي إظهار ما أظهر
لهم من الوعيد . قال عبد الله بن مسعود : الأمانة : الصلاة والصيام وغسل
الجنابة ، وعن أبي بن كعب قال : من الأمانة أن المرأة أوثقت على فرجها . وفي
حديث مرفوع « الأمانة الصلاة »^(٣) إن شئت قلت صليته . وإن شئت قلت لم
اصل وكذا الصيام وغسل الجنابة^(٤) . وقيل الحسن (ويتوب الله)^(٥) بالرفع يقطع
من الأول أي يتوب عليهم بكل حال . (وكان الله غفورا رحيما) خبر بعد خبر
لكان ، ويجوز أن يكون نعتاً لغفور ، ويجوز أن يكون حالا من المضممر .

(١) آية ١٣ - العنكبوت .

(٢) ب ، د : قبله .

(٣) انظر ذلك في تفسير الطبري ٢٢/٢٣ ، ٥٤ ، المعجم لونسك ١/١٢٠ .

(٤) في ب الزيادة « ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات » على العطف .

(٥) قرأ بها أيضاً الأعمش . انظر مختصر ابن خاتويه ١٢١ ، البحر المحيط ٧/٢٥٥ .

شرح إعراب سورة سبأ / ١٨٥ ب /

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض . . ﴾ [١]

« الذي » في موضع خفض على النعت أو البدل ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على اصحاب مبتدأ ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعني وحكي سبوت : الحمد لله أهل الحمد بالنصب والرفع والخفض . (وهو الحكيم الخبير) مبتدأ وخبره .

﴿ يعلم . . ﴾ [٢] في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون مستأنفاً .

﴿ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي . . ﴾ [٣]

قسم ، والجواب (لَتَأْتِيَنَّكُمْ) وقرأ أهل المدينة (عالم الغيب) بالرفع^(١) لأن جواب القسم قد تقدم فحسن الرفع بالابتداء والخبر ما بعده ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اصحاب مبتدأ ، ويجوز النصب بمعنى أعني ، وقرأ أبو عمرو وعاصم (عالم الغيب) على النعت ، وقرأ سائر الكوفيين (غلام الغيب) بالخفض^(٢)

(١) كتاب السبعة لابن محاهد ٥٢٦ .

(٢) المصدر السابق .

شرح إعراب سورة نبا

على لنت أيتها ، فعدلم يكون^(١) للقليل والكثير وعلام للكثير لا غير .
والمستعمل والأشبه في مثل هذا : عالم الغيب فان قلت : علام لعذاب قد
علام شبه . وفرا يحيى من وثاق والكسلى (لا يعزب)^(٢) كسر اى . قال
عرب بعدت ويعزب . قال الفي :^(٣) والكسر تحت الـ ، وهي قراءة الأعشى .
(ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) بالنسخ تعطفها على « دة » ، وقراءة العامة بالرفع
على العطف^(٤) على مثقال .

ليجزى . . . [٤] مصوب بالام كي ، والتقدير لتثيبكم ليجزى .
وقرأ فالحة وعيسى . . . أولئك لهم عذاب من رحز ألم [٥] بالرفع^(٥)
على النت لعذاب .

ويرى . . . [٦]

في موضع نصب معطوف على ليجزى ، ويجوز أن يكون في موضع رفع
على أنه مستأنف (الذين) في موضع رفع دفع يرى (أتوا العلم) خبر ما لم يستثنى
فاعله ، (الذى) في موضع نصب على أنه مفعول هل ليرى (هو الحق) مفعول
لأن « هو » فاصلة والكافيون يقولون : عباد ، ويجوز الرفع على أن يكون « هو »
مستأنف « الحق » خبره والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جموع
التحويين وكذا ما كان بكثرة لا تدخله الألف واللام فينبى المعرفة فان كان الخبر

(١) ب ، د : رفع على

(٢) ب : السبعة لأن محمدا ٥٢٦

(٣) ب : معنى الله ٢٥١١٢

(٤) ب ، د : معطوفة .

(٥) هذه قراءة ابن كثير وحفص والباقيون يجرها ، تيسير الداني ١٨٠

شرح إعراب سورة سبا

اسماً معروفاً^(١) نحو قولك : كان أخوك هو زيد . وزعم الفراء^(٢) أن الاختيار فيه الرفع وكذا : كان أبو محمد هو عمرو^(٣) . وعله في اختياره الرفع أنه لما لم يكن في الف واللام شبه المكرة في قوله : كان زيد هو حارس ، لأن هذا لا يجوز فيه إلا الرفع .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَذَلَّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ ۚ ۞ [٧] ﴾

وإن شئت أدغمت اللام في الهمزة لغيرها منها (نَذَلَّكُمْ إِذَا مَا قُمْتُمْ كُلُّ مُمَزَّقٍ) والسعي بقول لَكُمْ : « إذا » في موضع نصب ، والعامل فيها مَزَّقْتُمْ ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها يَنْتَكُم لأنه ليس بحيرهم ذلك الوقت ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد أن لأنه لا يعمل فيما قبله ، وأجاز أبو إسحاق أن يكون العامل فيها محذوفاً ، والتقدير إذا مَزَّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ بُعِثْتُمْ .

﴿ أَفَتَرَى ۚ ۞ [٨] ﴾

لما دخلت الف الاستفهام واستغثت عن الف الوصل فحذفتها وكان فتح الف الاستفهام فوقاً نيئها وبين ألف الوصل .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۚ ۞ [١٠] ﴾

منقولان : (يا جبال أوبي منعه والطير) [أي رجعي الحنين فكانت الجبال تُجيبه إذا تلا الزبور ، وهو من آب يؤوب إذا رجع (والطير)]^(٤) بالرفع قراءة

(١) يب . د . مرفوعاً ، تحريف .

(٢) معاني الفراء ٣٥٢/٢ .

(٣) في ب . د زيادة « وقال »

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب . د

شرح إعراب سورة مباء

الأدراج وأبي سعيد ١٨٦٧/١ ال حسن . والرفع من جهتين : أحدهما على المعطف على حال ، والأخرى على المعطف على المضمون الذي في أوّل ، وبحسن ذلك ، لأنّ بعبارة « معطف » ، المعطف عند أبي عمرو من العلاء بمعنى وسجراً له القصر . وقال الكسائي : هو معطوف على [فضلاً]^(١) أي آتياه الطير ، وعند سيبويه^(٢) معطوف^(٣) على الموضع أي نادى الحال والطير . ويجوز أن يكون منعطفاً معه ، كما تقول : استوي الماء والحشبة . أي مع الحشبة . قال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يجيز قمت وزيداً . (وألّنا له الحديد) قيل : إنه أول من سحر له الحديد ، وقيل أعطى من القوة أنه كان يثني الحديد . والله جل « عز أعلم بذلك » . وقال الحسن . وكان داود ترو بأحد الحديد فيكون في يده مثل المعص فيعمل منه الدروع .

﴿ أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ .. ﴾ [١١]

لأبي إسحاق فيه جوابان : أحدهما أن تكون « أَنْ » بمعنى أي مُفسّرة تؤدّي عن معنى : قلنا له اعمل ، والجواب الآخر أن يكون في موضع نصب أي « ألّنا له الحديد لها ووصلت أن يلفظ الأمر (سابعات) في موضع نصب وأفهمت الصفة مقام الموصوف أي اعمل دروعاً سابعات والدروع مؤنثه إذا كانت للحرب ، ودروع المرأة مذكر . (وقَدَّرَ في السَّردِ) قال ابن عينة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد : قَدَّرَ المسمار لا يكون دقيقاً فيلس ولا غليظاً فيفصمها .

﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ .. ﴾ [١٢]

-
- (١) « فضلاً » ساقطة من أوب ، دونقلت رأي الكسائي وهي ضمنه من البحر المحيط ٢٦٣/٧
 (٢) الكتاب ٣٠٥/١ .
 (٣) ب ، د ، منصوب « تحريف » .
 (٤) ب ، د : الثاني .

شرح إعراب سورة سبا

جعله الكسائي نسفاً على « وأتانه الحديد » وقال : المعنى : وأتانا لسليمان
الريح ، وقال أبو إسحاق : التقدير وسخرنا لسليمان الريح . وقراء عاصم
(وسليمان الريح)^(١) بالرفع بالابتداء أو بالاستقرار أي لسليمان الريح ثابته وفيه
ذلك المعنى . فإن قال قائل : إذا قلت : أعطيت زيدا ديناراً ولعمرو درهم ،
فوفعت لم يكن فيه كمعنى الأول ، وجاز أن يكون لم تعطه الدرهم قبل : الأمر كذا
الآية على خلافة هذا من المعنى^(٢) قد علم أنه لم يسخرها أحد غير الله جل وعز^(٣)
(غلّوها شهراً) أي مسيرة شهر ، وكذا (ورواها شهراً) وروى الأعمش عن
المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان سليمان يبيت إذا جلس نصبت
حواليه أربعمائة ألف كرسي ثم جلس^(٤) رؤساء الانس مما يليه ، وجلس^(٥) سفلة
الانس^(٥) مما يليهم ، وجلس^(٦) رؤساء الجن مما يلي سفلة الانس وجلس سفلة
الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرسي طائر يعمل بعينه^(٧) ثم تقلبهم الريح والطيور
تقلبهم من الشمس ، فيغدو من بيت المقدس إلى اصطخر فيقبل بها ثم يروح^(٨)
من اصطخر فيبيت في بيت المقدس ثم قرأ ابن عباس (غلّوها شهراً ورواها
شهراً) . (ومن الجن من يعمل بين يديه) « من » في^(٩) موضع نصب بمعنى
وسخرنا . ويجوز أن يكون في موضع رفع^(٩) كما تقدم في الريح . (ومن يزغ منهم
عن أمرنا نذقه من عذاب السعير) شرط وجوابه و « من » في موضع رفع بالابتداء
وهو^(١٠) تام .

(١) أنظر كتاب السبعة لابن محامد ٥٢٧ .

(٢-٢) في ب ، د ، لا الريح لم يسخرها أحد إلا الله .

(٣-٤-٥) ب : تجلس .

(٦) ب ، د : الناس .

(٧) ب ، د : قد عرفه .

(٨) ب : يرجع .

(٩-٩) في ب ، د ، في موضع رفع يجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وسخرنا والرفع .

(١٠) ب ، د : وهي .

﴿ يَقْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَثَّلُونَ لَهُ ... ﴾ [١٣]

لم يتصرفا لأن هذا الجمع ليس له نظير في الواحد ، ولا يجمع كما يجمع غيره من الجمع . والمحارب في اللغة كل موضع مرتفع وقيل للذي يصلى اليه . محارب ، لأنه يجب أن يُرْفَعَ وَيُعْظَمَ ، وقال الضحاك : « من محارِب » أي من مساحده تماثل ، قال : صَوْرُ قَوْمٍ عَمِلَ الصُّورَ حَانَتْ لَهُدَا الْآيَةُ وَلَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ جَل وَعَزْ عَنِ الْمَسِيحِ ﷺ ، وقال قوم : قد صَحَّ النَّهْيُ عَنِ النَّيِّ ﷺ عَنْهَا . التَّوَعَّدُ لِمَنْ عَمِلَهَا أَوْ اتَّخَذَهَا فَتَسْحَ . « هذا ما كان له من حاقله » . وثابت في ^(١) ذلك الحكمة لأنه ^(٢) بعث في الصورُ تُعْمَدُ . وكان الأصلح إلينا (وجماد كالجواي وقُدُور راسيات) الأولى أن يكون بالياء ، ومن حذف الياء قال : سبيل الألف واللام / ١٨٦/ ب أن يدخل في النكرة فلا يغيرها عن حالتها فلما كان يقال : حواب ودخلت الألف واللام أقر على حالة حذف الياء ، وواحد الجواي حامية وهي الفئرة العظيمة والحوص الكبير الذي ^(٣) يحيى إليه النسي ، أن يجمع وفيه حيث الخراج وحيث الجراد أي جعلت له اسماء جمعته فياء . إلا أن لما روى عن معاهد قال : الجواي جمع جوية . قال أبو جعفر : الجوية الحفرة الكبد تكون في الجبل يجمع فيها ماء المطر ، وقُدُور راسيات ، قال سعيد بن جبير : هي قدور الححاس تكون بفارس . قال الضحاك : هي قدور كانت تُعْمَلُ مِنْ حِجَارَةِ الْحَبَالِ . (اغسلوا آل داود شكرا) أي ^(٤) يقال لهم ، أن داود . نداء مضاف ونصب شكر عند أبي اسحاق من جهتين : أحدهما اغسلوا للشكر أي لتذكروا الله

(١) ب ، د : هذا بما .

(٢-٢) في ب ، د ، في صور الحكمة وذلك أنه .

(٣) في ب ، د زيادة ه يكون فيه الماء .

(٤-٤) في ب ، د ، أي جمعه في الكساء .

(٥) في ب ، د الزيادة ، الذي .

شرح إعراب سورة سبا

جل وعز ، والأخري أن يكون التقدير اشكروا واشكروا . (وقيل من عبادي الشكور) مبتدأ وخبره . والشكور على التكثير لا غير ، وشاكر يقع للتقيل والكثير ، والشكر لا يكون الا في شيء بعينه ، والحمد أعم منه .

﴿ فَلَمَّا قُضِيَنا عَلَيْهِ الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته ﴾ [١٤]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقراء الكوفيون بالهمزة (١) واستغفروا بدل على أنها مهموزة لأنها مشتقة من ساءته أي أخرته ودفعته فقتل لها . منسأة لانه (٢) يدفع بها الشيء ويؤخر . قال مجاهد وعكرمة : هي العصا من فراء (منسأة) تبدل من الهمزة الفاء ، فإن قال قائل : البدل من الهمزة فيجوز إسماء يجوز في التعريف على نعد وشذوذ أبو عمرو . بن العلاء لا يغيب عنه مثل هذا ولا سيما أهل المدينة على هذه القراءة فالجواب عن هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البدل ونظفوا بها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدري مم هي ؟ (٣) إلا أنها غير مهموزة . وهذا كلام العلماء لأن ما كان مهموزاً قد برك حمزة وما لم يكن مهموزاً لم يحز حمزة بوجه (فساخر نبئت الجن) موته وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن مثل « واسأل القرية » وقيل : المعنى نبئت الجن للانس : وفي التفسير بالأسانيد الصحاح تفسير المعنى ، وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود صلى الله عليهما حولاً لا يُعلم بموته وهو متكى (٤) على عصاه والجن متصرفه فيما كان

(١) عاصم والأعمش - كتاب السبعة ٥٢٧ .

(٢) ب . د : لأنها

(٣) ب . د : هو

(٤) ب . د : متكى

شرح إعراب سورة نبا

أمرها به ثم سقط بعد جوب . وقرا ابن عباس (فلما خر تبينت الانس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين)^(١) قال أبو جعفر : وهذه القراءة عن ابن عباس على سبيل التفسير . فأما أن فموضعها موضع رفع على بدل من الجن أي تبين أن لو كان الجن يعلمون الغيب ، وهذا بدل الاشتغال ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى اللام .

﴿لَقَدْ كَانَ لِنَبِإٍ﴾ [١٥]

بالصرف والتنوين على أنه اسم للحي ، وهو في الأصل اسم رجل جاء بذلك التوقيف عن النبي ﷺ ، وقرا أبو عمرو (لقد كان لنبأ)^(٢) بغير صرف جعله اسماً للنبيلة ، وهو^(٣) اختيار أبي عبيد واستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده (في مساكهم) ولم كان ثم قال لكان في مساكهم (آية) اسم كان أي علامة دالة على قدرة الله جل وعز وإعلاءه على عباده أنه جعل لأهل ساء جنين عن بسين وشمال ومما اجتمع من مصر بين حليلين^(٤) في وجهه مسنة قال يحيى بن سليمان الجعفي : المسنة هي التي يسئها أهل مصر الجسر فكانوا يفتحونها إذا شاءوا وإذا رويت جنتهم ساءوها (جنتك) بدل من الآية ويجوز أن يكون مرفوعاً على اصمار مستداً ، ويجوز أن نصب « آية » على أنها خبر كان ، / ١٨٧ / ويجوز أن تنصب جتين على الخبر أيضاً في غير القراء . والتقدير قبل لهم : كلوا من رزق

(١) انظر المحاسب ١٨٨/٢ وجاء أيضاً في مصحف عبد الله « تبنت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا » .

(٢) ب ، د : جهة .

مر ذلك في اعراب الآية ٢٢ - النمل ص ٤٨١ - ٤٨٤ .

(٣) التيسير ١٦٧ .

(٤) ب ، د : وهي .

(٥) في ا ه جتين فأنبت ما في ب ، دلالة اثر .

شرح إعراب سورة ميا

ربكم واشكروا له . قال الفراء : تم الكلام (بلدة) بالرفع على إضمار مبتدأ أي هذه بلدة (وزب) على اضممار مبتدأ أيضاً (غفور) من نعته . فاما (في مسكنهم)^(١) فهي قراءة الحسن ، أي رجاء ، أي جعفر وشبلة ورافع وعاصم وأي عمرو . وقرأ إبراهيم النخعي وحمزة (في مَسْكِنَهُمْ) وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي (في مَسْكِنَهُمْ)^(٢) بكسر الكاف . قال أبو جعفر : قال « في هذا البيت لأنه يجمع اللفظ والمعنى فإذا قلت : مسكنهم كان^(٣) فيه تقديران : أحدهما أن يكون واحداً يؤدي عن جميع^(٤) ، الآخر أن يكون مقصداً لا بشئ ولا يجمع ، كما قال جل وعز « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم^(٥) فجاء السمع مفرداً ، وكذا « في مقعد صدق^(٦) » ومن قال : مسكن بكسر الكاف جعله مثل مسجد ، وهو خارج عن القياس لا يوجد مثله إلا سجاد

﴿ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سِيلَ الْغَرَمِ ۝ ﴾ [١٦]

قال عمرو بن شرحبيل : « الْغَرَمُ » المُسْنَةُ ، وقال محمد بن يزيد : الْغَرَمُ تَلْ حَاخِرَ لَيْلٍ شَبِثٌ ، وهو الذي يُسَمَّى السُّكَّرَ وهو جمع غَرَمَةٍ (وَمَلَأْنَاهُمْ بَخْتَنِيهِمْ جَنَّتَيْنِ دَوَاتِي أَكُلَ خَمِطٍ) وقرأ أبو عمرو (دَوَاتِي أَكُلَ خَمِطٍ)^(١) بغير تنوين مصافحاً . قال أهل التفسير والحليل رحمه الله : « الْخَمِطُ » : الْأَكَّةُ قَالَ مُحَمَّدٌ

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

(٢) في معاني الفراء ٣٥٧/٢ قرأ يحيى : مسكنهم ويفتح الكاف ، وحمزة بكسر الكاف ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

(٣) ب ، د : فإن .

(٤) ب ، د : الجمع .

(٥) آية ٧ - البقرة .

(٦) آية ٥٥ - القمر .

(٧) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

شرح إعراب سورة سبا

ابن يزيد : الخسَطُ : كل ما تغير إلى ما لا يشتهي واللبلُ خسَطُ إذا حمض . والأولى عنده في القراءة (ذواتي أكل خسَط) بالنون على أنه نعت لأكل أو بدل منه لأن الأكل هو الخسَط بعينه عنده فاما الاضافة فياب حوازا أن يكون تنديرها ذواتي أكل حُمُوصَة أو أكل مرارة (وشيء من سدر قليل) قال الفراء : هو السمر .

بِذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا . . . [١٧]

قال أبو إسحاق : « ذلك » في موضع نصب أي جزيناهم ذلك (وهل يُجَازَى ^(١) إِلَّا الْكُفُورُ) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (وهل يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ) ^(٢) وهذا عند أبي عبيد أولى لأن قبله ، جزيناهم « ولم يقل جُوزُوا . قال أبو جعفر : الأمر في هذا واسع ، والمعنى فيه بين لو قال قائل : خلق الله جل وعز آدم من طين ^(٣) ، وقال آخر خلق آدم من طين لكان المعنى واحدا . وفي الآية سؤال لا أعلم في السورة أشد منه يقال : فامعنى وهل يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ ولم يذكر أصحاب المعاصي غير الكفار ؟ وقد نكلم العلماء في هذا فقال قوم : ليس يُجَازَى ببطل هذا الجزاء الذي هو الاصطلام والهلاك ^(٤) إِلَّا مَنْ كَفَرَ . فاما قطرب فجوابه على ^(٥) هذه الآية على خلاف لأنه جعلها في أهل المعاصي غير الكفار وجرى على مذهبه وقوله من كفر بالنعم فعمل الكبائر . وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روي فيها أن الحسن قال : مثلاً

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩

(٢) هي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن أيضا . معاني الداء ٢٠٩ / ٢ . كتاب السبعة لأبي مجاهد

٥٢٨ .

(٣) ب ، د ، ثم .

(٤) ب ، د : اصطلام واهلاك

(٥) ب ، د : على .

شرح إعراب سورة سبأ

بمثل . وروى أبو بوب عن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من حوسب هلك » فقلت : يا أباي الله فإين قوله جل وعز « فسوف يحاسب حساباً يسيراً »^(١) قال : « إنما ذلك العرف من نوقش الحساب هلك »^(٢) قال أبو جعفر : وهذا استناد صحيح ، وشرحه أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير ، وبين لك هذا قوله جل وعز في الأول : « ذلك جزيناهم بما كفروا » وفي الثاني : « وهل يجازى » فمعنى « يُحَارَى » يكافأ بما^(٣) عمل ، ومعنى « جزيناهم » وفيماهم فهذا حقيقة اللغة وإن كان جازى يقع بمعنى جَزَى مجازاً .

﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُورَى ظَاهِرَةً ﴾ [١٨]

قال أبو العباس . الظاهرة المرتفعة / ١٨٧ ب / (وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْر) أي جعلناه مستدار يسرون ويبيتون في قرية . قال الفراء :^(١) « وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْر » أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم فهذا التقدير . (سَيَرُوا فِيهَا لَيَالِي وَأَيَّامًا) ظرفان (آمنين) على الحال .

﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ [١٩]

فيه ستة أوجه من القراءات قرأ الحسن وأبو رجاء وأبو مالك وأبو جعفر وشيبة ونافع وبجى بن وثاب والأعشى وعاصم وحسرة والكسائي (رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ

(١) آية ٨ - الانشقاق .

(٢) انظر : الترمذي - صفة القيامة ٢٥٨/٩ ، شرح القصائد الشع لابن النحاس ٦٥٦ ، المعجم

المفهرس لونسك ٤٦٢/١ .

(٣) ب ، د : بكل ما .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢ .

شرح إعراب سورة مباح

أسفارنا (١) . وقرا مجاهد وابن كثير وأبو عمرو (ربنا بعد بين أسفارنا) (٢) وقرا
 محمد بن الحنفية ويروى عن ابن عباس وأبي صالح (ربنا بعد) (٣) بين أسفارنا ،
 وقرا يحيى بن يعمر وعيسى بن عسر ويروى عن ابن عباس (ربنا بعد) (٤) بين
 أسفارنا ، وهو سعيد بن أبي الحسن وهو أخو (٥) الحسن البصري (فتأولوا ربنا بعد
 بين أسفارنا) فهذه خمس قراءات . وروى الثراء وابن اسحاق السادسة (ربنا
 بعد) (٦) بين أسفارنا . قال أبو جعفر : القراءة الأولى ربنا نصب على أنه نداء
 مضاف وهو منصوب على أنه مفعول به لأن معناه ناديت ودعوت (٧) ، وكذلك
 القراءة الثانية و « بعد » و « بعد » واحد في المعنى . كما نقول : قارب وقرب ،
 والمعنى على ما روى محمد بن ثور عن معمر بن قنادة قال : كانوا أمنين يخرجون
 إلى أسفارهم ولا يتروّدون بيتون في قرية ويقيمون في قرية فبطروا النعمة فقالوا
 ربنا بعد بين أسفارنا فعاقبهم الله جل وعز . والقراءة الثالثة ربنا رفع بالابتداء
 و « بعد » فعل ماضى هي موضع الخبر ، وكذا الرابعة ، وقد فسرها ابن عباس
 قال : شكروا أن ربهم بعد بين أسفارهم . القراءة الخامسة (ربنا بعد بين
 أسفارنا) « ربنا » نداء مضاف ثم أخبره بعد ذلك فقالوا « بعد بين أسفارنا » ورفع
 « بين » بالفعل أي بعد (٨) ما يتصل بأسفارنا . والقراءة السادسة مثل هذه إلا أنها
 تنصب « بين » على أنه ظرف ، وتنديره في العربية : بعد سبنا بين أسفارنا .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ .

(٢-١) انظر المحتجب ١٨٩/٣ .

(٣) في ب ، د ، أبو الحسن ، تحريف .

(٤) المحتجب ١٨٩/٢ .

(٥) معاني القراء ٣٥٩/٢ ، تكون بين في موضع رفع وهي منصوبة .

(٦) ب ، د ، صوت .

(٧) في ب ، د : « أي ما بعد » تحريف .

شرح إعراب سورة سبا

وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال : إحداهما^(١) أجود من الأخرى^(٢) ، لا يقال ذلك في الأفعال إذا اختلفت معانيها ولكن جبر عليهم أنهم دعوا أن يُبعد بين أسادرهم بطراء أسرا ، وحدها أنهم لما فعل بهم ذلك خيروا به وشجروا ، كما قال ابن عباس (وطمعوا أنفسهم) أي تكبرهم (فجعلناهم أحاديث) أي يتحدث بهم بأخبارهم ، وتقديره في العريضة ذوى أحاديث (وميزناهم كل مسزق) أي لما لحقهم ما لحقهم نفقوا وتمزقوا . قال الشعبي : فلتحقت الأنصار بئرب ، وفسان بالشام ، وأمد بفسان ، وخراعة بتهامة . (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) « صبار » تكثر صابر ، والصابر^(٣) الذي يصبر عن السعاصبي يمدح بهذا الاسم وإن أردت أنه صبر على المعصية لم يستعمل فيه إلا صابر عن كذا قال جل وعز « إِنَّمَا يُؤَفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ »^(٤) .

﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ [٢٠]

فيه أربع أوجه من القراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وأبو كثير وابن عامر يروى عن مجاهد (ولقد صدق)^(٥) بالتحنيف (عليهم إبليس) بالرفع (ظنّه) بالنصب . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثاب والأعشى وعاصم وحسرة والكسائي (صدق) بالتشديد ، وقرأ أبو الهيثم (ولقد صدق عليهم إبليس ظنّه)^(٥) بنصب إبليس ورفع ظنه ، قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي والله جل وعز أعلم . قال أبو جعفر : وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها أبو اسحاق .

(١ - ١) في ب ، د : أحدهما أجود من الآخر كما يشير بذلك إلى المعاني .

(٢) ب ، د : والتقدير .

(٣) آية ١٠ - الزمر .

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ .

(٥) المحتسب ١٩١/٢ .

شرح إعراب سورة مباح

وقال : المعنى صدق ظن إبليس بما أتبعوه ، والقراءة الرابعة (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه)^(١) برفع إبليس وظنه . والقراءة الأولى « ولقد صدق / ١٨٨ / عليهم إبليس ظنه » معناها في ظنه . قال أبو إسحاق : هو منصوب على المصدر ، والقراءة الثانية « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه » نصب ، ظنه : بوقوع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظناً فكان كما ظن فصديق ظنه . وعن ابن عباس قال : إبليس خلق آدم من طين فهو ضعيف وأنا من نار فلاحتكك ذريته إلا قليلاً فكان كما قال . وقال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعضاً ، وإنما ظن ظناً فكان كما ظن بوسوسته^(٢) . (إلا فريقاً من المؤمنين) نصب بالاستثناء ، وفيه قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين فأما ابن عباس فعنه أنه قال : هم المؤمنون كلهم .

﴿ وما كان له عليهم من سلطان ﴾ [٢١]

« من » زائدة للتوكيد . « أهل التفسير يقولون السلطان الحجة (إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة) وقد علم الله جل وعز ذلك غيباً ، وهذا علم الشهادة الذي^(٣) تحب به الحجة هذا قول أكثر أهل اللغة ، وهو عند بعضهم مجاز أي ليكون هذا علمه جارياً عليه ، وقول ثالث ، وهو مذهب الفراء^(٤) ، يكون^(٥) السعنى إلا لنعلم ذلك عندكم ، كما قال : « أين شركائي »^(٦) . أي على قولكم وعندكم .

﴿ قل ادعوا الذين رزقتم من دون الله ﴾ [٢٢]

(١) قراءة عبد الوارث عن أبي عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ١٢١ .

(٢) في ب . د الزيادة « والقراءة الرابعة على البديل بدل الاشتغال » .

(٣) ب ، د : التي .

(٤) معاني الفراء ٣٦٠ / ٢ .

(٥) يكون زيادة من ب ، د .

(٦) آية ٢٧ - النحل ٦٢ ، ٧٤ - القصص ٤٧ - فصلت .

شرح إعراب سورة مباء

في تكليم حذف ، والسعي قبل ادعاء الذين رعتهم أنهم الله لكم من دون الله ليبدعوا عنكم ما قضاه الله حل وعز عليكم فإنهم لا يملكون ذلك (ولا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما أنهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير) قال الضحاك والسدي أي من معين .

﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ ^(١) لَهُ . ﴾ [٢٣]

أذن ^(٢) وأذن بمعنى ^(٣) واحد كما مر في (وهل يجازي) ^(٤) وه من ههنا للشافعين ، ويجوز أن تكون للمستفوع لهم ، وزعم أبو إسحاق أنها للشافعين أشبه بالسعي ، قال : لأن بعده (حتى إذا قرع عن قلوبهم) فيكون هذا التسلية صلات الله عليهم . وفي هذا خمس قراءات قراءة العامة (حتى إذا قرع عن قلوبهم) ^(٥) ، وعن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير وسجادة (حتى أي قرع عن قلوبهم) ^(٦) بفتح القاء والراء فيهما أن القراءة سغنى واحد أي قرع الله حل وعز عن قلوبهم أي كشف عنها القرع أي تعدها القرع ، وكذا يقول سيبويه ^(٧) في قول العرب : رميت عن القوس أي تعدى (وفي القوس) وقد ذكرنا معناه . وروى عن هشام عن عوف عن الحسن أنه قرأ (حتى إذا قرع عن قلوبهم) ^(٨) بضم القاء وبراء غير معجمة وبعدها غس معجمة وكذا قرأ أبو مجلز . وروى مطر البزاق عن الحسن (حتى إذا قرع عن قلوبهم) ^(٩) وهاتان القراءتان يؤول معناهما إلى معنى

(١) قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ وقرأ أبو عمرو وحمره والكسائي بصيغة المنى للمجهول .

(٢) في ب ، د ، وأذن بمعنى أذن .

(٣) الآية ١٧ وقد سبق ذكرها

(٤) في ب ، د ، القاء أي سمع فاعله

(٥) هي أيضاً قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٠ .

(٦) الكتاب ٣٠٨/٢ .

(٧) (٣-٤) معاني القراء ٣٦١/٢ ، المنتخب ١٩١/٢ ، ١٩٢ ، البحر المحيط ٢٧٨/٧

شرح إعراب سورة سبا

الأول لأن المعنى حتى إذا فرغ من قلوبهم الفرغ أي أربل عن قلوبهم إلا أن
مجاهداً قال^١ في تفسير هذه الآية على ما رُوِيَ عنه ورفاه عن أبي صالح إني لم
أسم القِيامة . قال : إذا كُشف الغطاء وروى أيوب وحسبك التطويل عن الحسن
(حتى إذا فرغ من قلوبهم)^٢ يضم الفاء ويراء مختلفة غير معجمة ويعدها عن
معجمة فهذه الروايات عن الحسن مستقيمت الطرق لا مقطوع في أحد
رواها^٣ . وكلها صحيح عنه . (قالوا ماذا قل ربكم) ماذا في موضع نصب
بقال ويجوز أن يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » في موضع الخبر .
ومعناه معنى الذي (قالوا الحق) على أن « ماذا » في موضع نصب أي قال
الحق ، ويجوز رفع « الحق » على أن ما في موضع رفع (وهو لعليّ تكبير)
ابتداء وخبر . و « العلي » الجبار المتعالي . و « الكبير » السبا^٤ . المقصود

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ . [٢٤]

« من » في موضع رفع بالابتداء ، وهي اسم تم لأنها للاستفهام و « يرزقكم »
في موضع الخبر ويجوز إدغام القاف / ١٨٨ ب / في الكاف فتقلب الفاف كافاً (وإن
والأصل وإنما فحذفت النون تحفيظاً) أو إياكم معضوف على اسم « إن » لم تعطف
على الموضع لكأن أو أنتم ويكون (لعليّ ههنا) للأول لا غير لم قلت : أو اسم فهذا

(١) ب ، د : بقول .

(٢) ب ، د : منها .

(٣) ب ، د : السبيل .

شرح إعراب سورة سبأ

قُلْتُ : أَوِ إِيَّاكُمْ كَانَ لِلثَّانِي أَوَّلِيَّ وَحْدَتٍ مِنَ الْأَوَّلِ . وَيَجُوزُ (١) أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلُ (٢) وَهُوَ احْتِيَارُ أَبِي الْعَاسِ ، قَالَ : وَبَعْدَهُ مَعْنَى فَوَلِّ السُّتَيْصِرَ لِمَصَاحِبِهِ (٣) عَلَى صَحَّةِ الْوَعِيدِ وَاسْتِغْنَاهَا بِالْحُجَّةِ الْوَاضِحَةِ أَحَدُنَا كَادِبٌ وَقَدْ عَرَفَ الْمَعْنَى ، وَكَمَا تَقُولُ . أَمَا أَفَعَلْ كَذَا وَتَفْعَلْ أَنْتَ كَذَا وَأَحَدُنَا مُخْطِئٌ وَقَدْ عَرَفَ أَنَّهُ هُوَ الْمَخْطِئُ ، وَهَكَذَا (وَأَنَا أَوِ إِيَّاكُمْ لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) .

﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُلْحَقْتُ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ . [٢٧] .

يَكُونُ «أَرُونِي» هَهُنَا مِنْ رُؤْيَا الْمَلِكِ أَيْ عَرَفُونِي هَذِهِ الْأَصْنَافَ وَالْأَوْتَانَ الَّتِي جَعَلْتُمُوهَا شُرَكَاءَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ هَلْ شَارِكْتُمْ فِي حُلُوِّ شَيْءٍ فَبَيَّنُوا مَا هُوَ وَالْأَفْهَمُ تَعْبُدُونَهَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ رُؤْيَا الْبَصِيرِ فَيَكُونُ «شُرَكَاءَ» حَالًا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَالْمَعْنَى أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمُوهُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ثُمَّ حَذَفَ لِأَنَّهُ فِي الْمَصَلَةِ . قَالَ : ثُمَّ قَالَ حَلَّ وَعَرَّ (كَلَامٌ) رَدُّعٌ وَتَنْبِيْهُ أَيْ ارْتَدُّعُوا عَنْ هَذَا الْقَوْلِ . وَتَنْبِهُوا عَلَى ضَلَالَتِكُمْ .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً﴾ . [٢٨] .

نُصِبَ عَلَى الْحَالِ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَالْمَعْنَى أَرْسَلْنَاكَ حَادِثًا لِلنَّاسِ لَا يَهْدِيهِمْ إِلَّا إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ .

﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدُمُونَ﴾ [٣٠]

(١ - ١) ساقط من ب، د.

(٢) ب، د: المستبصر لمصاحبه.

شرح إعراب سورة نبا

وأجاز^(١) النحويون (لكم ميعاد يوم)^(٢) على أنه بدل من ميعاد، وأجازوا (ميعاد يوم لا تستأخرون عنه)^(٣) على أن يكون ظرفاً ويكون الهاء تعويد على يوم ولا يجوز الإضافة كما نقول: إن يوماً ريد فيه أمير عبد الله فيه وزير، تنوين يوم لا عبر فإن حذفت فيه حار حذف التنوين وبصفت عبد الله على أنه اسم إن، وبجوز (ميعاد يوم لا تستأخرون)^(٤) بغير تنوين في يوم على أن يكون الهاء التي في بعده تعويد على ميعاد لا على يوم.

وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه. [٣١٦].

قال سعيد عن قتادة: «ولا بالذي بين يديه» من الكتب والأنبياء عليهم السلام. (ولو ترى إذ الظالمون موقفون عند ربهم) «الظالمون» بالابتداء مرفوعون، و«موقفون» خبره، والجملة في موضع خفض بالإضافة، ولا يجوز أن تنصب «موقفون» على الحال؛ لأن إذ ظرف زمان فلا تكون خبراً عن الحال، وجواب «لو» محذوف لعلم السامع (يرجع بعضهم إلى بعض القول) أي يجاوبه والمغة الفصححة هذه يقال: رجعت زيدا. (يقول الدين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنكم لكتامونين) هذه اللغة الفصححة ومن العرب من يقول: لولاكم حكاهما سيويه^(٥) ويكون «لولا» تخفض المضممر وترفع المظهر بعدها بالابتداء وتحذف خبره، ومحمد بن ريد يقول: لا يجوز «لولاكم» لأن المضممر عقب المظهر فلما كان المظهر مرفوعاً بإجماع وجب أن يكون المضممر أيضاً مرفوعاً.

(١) في ب، وزيادة الفراء.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٦/٢/٢، البحر المحيط ٢٨٢/٧.

(٣) قرأ بها ابن أبي عبلة واليزيدي. أنظر مختصر ابن خالويه ١٢٢، البحر المحيط ٢٨٢/٧.

(٤) قرأ بها عيسى. مختصر ابن خالويه ١٢٢.

(٥) أنظر في ذلك: الكتاب ٣٨٨/١.

شرح إعراب سورة مباء

﴿ . . . بَلْ كُنتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ [٣٢].

أي أنتم اخترتم الكفر ولم يكن لنا عليكم سبيل إلا أن ندعوناكم فاستجبتم لنا.

﴿ . . . بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . . . ﴾ [٣٣].

قال الأخفش: أي هذا مكر الليل والنهار. قال أبو جعفر: والمعنى والله حل وغير أعلم، مكركم في الليل والنهار أي مشاركتكم^(١) إيانا ودعائكم لنا إلى الكفر الذي حملنا على هذا. قال محمد بن يزيد: أي بل مكركم الليل والنهار كما تقول العرب: نهاره صائم، وليله قائم، وأنشد:

٣٤٦ - لَقَدْ لُمْنَا يَا أُمَّ غِيلَانَ فِي السَّرَى

وَنَمَتِ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بِنَائِمِ^(٢)

وأنشد سيوريه:

٣٤٧ - فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّى هَمِّي^(٣)

أي نمت فيه وروى جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة «بل مكر الليل والنهار» ١٨٩ / أ / قال مسرُّ الليل والنهار عليهم فقتلوا، وقوا راشداً (بل مكر الليل

(١) في أ: «مشاركتكم» تصحيف فالت ما في ب، د جاء في النسخ (شرو) المشاركة: المخاصمة. وفي الحديث: لا تشارك أخاك.

(٢) الشاهد لجبريل أنظر: شرح ديوان جرير ٥٥٤، الكتاب ٨٠ / ١، الكامل ١١٨، ١٨٨، ١١٧٠، غير مطبوع ١١٠، ١٤٠، ٢٢، ٩٨.

(٣) الشاهد لرواية بن النجاشي أنظر: ديوانه ١٤٢، تفسير الفري ١ / ١٣٩٩، المحتسب ٢ / ١٨٤، لكامل ١١٨ (غير مسوب).

والنهار^(١) بالصَّب كما يقال : أَيْتُهُ مُقَدِّمُ الْحَاجِّ . وربما يحور هذا فيما يُعرف ، ولو
قلت : رَأَيْتُهُ مُقَدِّمٌ ، لَمْ يَجْرِ (إِنْ قَامَ) وَلَوْ أَنَّ نَحْنُ بَالِدٌ بَالِدٌ ، وَنَجْعَلُ لَهُ أُنْدَادًا) وَلِ
وَيَقَالُ : نَدِيدًا ، وَالتَّشْدِيدُ .

٣٤٨ - أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلَيَّ نَدَاً
وَمَا تَيْمٌ لِّذِي خَنْبٍ نَدِيدٌ^(٣)

(وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ) فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنْ مَعْنَى أَسْرَوْا
أَظْهَرُوا وَأَنَّهُ مِنَ الْأَضْدَادِ ، كَمَا قَالَ :

٣٤٩ - تَجَاوَرَتْ أَحْرَاسُ إِنِهَا وَسْعَرَا
عَلَيَّ حِرَاصًا لَّوْ يُسْرُونَ مُقْتَلِي^(٤)

وَقَدْ زُهِدِي يَسْرُونَ^(١) . وَقِيلَ وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ تَبَيَّنَتِ النَّدَامَةُ فِي سِرَارِ
وَجْهِهِمْ . وَقِيلَ : النَّدَامَةُ لَا تَصْغُرُ ، وَمَا تَكُونُ فِي الْعَلَبِ ، إِنَّمَا يَظْهَرُ مَا يَتَوَلَّدُ عَنْهَا .

﴿ . . . إِلَّا قَالَ مُتَرَفِّهًا . . . ﴾ [٣٤] .

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ ، المحجب ١٩٣/٢ .

(٢) مر الشاهد ٢٣٧ .

(٣) شاهد لامرئ الغيس أنظر دلائل الغريب ١٣ ، وأحد عشر على حراس لو يسرون .

شرح القصائد السبع الطوال ٤٩ .

(٤) يسرون : يظهرون .

شرح إعراب سورة سبأ

قال سعيد عن قتادة: مترفوها جابرتها ورؤ وسها وقادة الشر.

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْتَطِيعُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٦].

أحسن ما قيل في هذا قوله الحسن، قال: يحيرُ له والسعي على قوله «ولكن أكثر الناس لا يعلمون» أن الله جل وعز إنما يسط الرزق لمن يشاء، ويقدر على المحنة ويفعل بهم الذي هو خير لهم.

﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى﴾ [٣٧].

قال الأخفش: أي أزلاًفاً. وهو اسم المصدر وزعم الفراء^(١) أن التي تكون للأموال والآلاد جميعاً، ولي قول آخر، «هو مذهب»^(٢) أبي إسحاق، يكون المعنى وما أمه الحكم بالتي تقربكم عندنا زلفى [ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى]^(٣) ثم حذف، وأنشد الفراء:

٣٥٠ - نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَ
ك راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ^(٤)

(١) معنى الفراء ٣٣٦/٢

(٢) ب، د: قول:

(٣) زيادة من ب، د

(٤) مر الشاهد ١٨٥.

وأنشد^(١):

٣٥١ - إِنِّي ضَمِنْتُ بِمَا أَتَانِي مَا جَنَى

وَأَسَى وَكَانَ وَكُنْتُ عِبرَ عَذُورِ^(٢)

أمر كذا قال، ولست أحصل معاء. (فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) وأجاز المحبون «أولئك لهم جزاء الضعف» يكون بدلا من جزاء أو على إسمار متدل، وأجازوا «أولئك لهم جزاء» ويجوز^(٣) في غير القرآن بالثين وسالتي وباللواتي وبالذين للأولاد خاصة. (إلا من آمن) في موضع نصب بالاستثناء. وزعم أبو إسحاق أنه في موضع نصب على البدل من الكاف والميم التي في «تقربكم» وهذا القول كأنه غلط لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل، ولو جاز هذا الجاز: رأيتك زيدا. وقول أبي إسحاق هذا هو قول الفراء^(٤) إلا أن الفراء لا يقول: بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ولكن قوله يؤول إلى ذلك وزعم أن مثله «إلا من أتى الله بقلب سليم»^(٥) يكون منصوبا عنده ينفع وأجاز الفراء^(٦) أن يكون «من» في قوله جل وعز «التي تقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا من آمن» في موضع رفع بمعنى ما هو إلا من آمن كذا قال، ولست أحصل^(٧) معناه. (فأولئك لهم جزاء

(١) ب، د زيادة «أني نحن بما عندنا راضون ثم حذف»

(٢) الشافعي: لغير ذوق. انظر الكتاب ٣٨/١. غير المطبوع ١٥٨/٢٦. شرح الشافعي في المنهاج ٣٨/١. ذلك غير مستوفى معاني الفراء ١/٤٣٤. ٢/٣٦٣. شرح أبيات مسبوكة للشافعي ٥٢. وهذا موجود في ديوان الفرزدق.

(٣) ب، د زيادة «أني وكان غير عذور ثم حذف».

(٤) انظر معاني الفراء ٢/٣٦٣. «إن كنت أفعبت عليها الغريب أني لا تقرب الأفعال إلا من كان مظهرا» (٥) آية ٨٩ - الشعراء.

(٦) انظر معاني الفراء ٢/٣٦٣.

(٧) ب، د: أحفظ.

شرح إعراب سورة سبا

الضَّعْفُ بما عملوا) وأجاز النحويون «أولئك لهم جزاء الضَّعْف» بمعنى أولئك لهم أن تجزيهم الضَّعْف، وأجازوا «أولئك لهم جزاء الضَّعْف»^(١). قال أبو إسحاق: والمعنى^(٢) أولئك لهم الضَّعْفُ جزاء أي في حال محازاتهم^(٣) (هم في العُرُفَاتِ آمنون) وعن الحسن (في العُرُفَاتِ)^(٤) إسكان الراء، وعن الأعمش وحسرة (في العُرُفَةِ)^(٥). قال أبو جعفر: «العُرُفَاتُ» جمع عُرْفَةٍ على جمع السليم إلا أن الراء ضمت فرقاً بين الاسم والنعت، ومن قال: عُرْفَاتٌ حذف الضمة لثقلها، ومن قال: عُرُفَاتٌ أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف، ويجوز أن يكون عُرُفَاتٌ جمع عُرُفٍ ومن قرأ (العُرُفَةِ) أتى بواحدة تدل على حساعة والجمع أشبه لأن الاختيار عن جمع

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [٣٩].

وهذا فيما أنفق في طاعة الله حل وعز فهو مُخْلِفٌ لا محالة إما في الدنيا وإما في الآخرة. (وهو خير الرازقين) أي رزق العباد.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعاً﴾ [٤٠].

على الحال (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ / ١٨٩ / ب أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) قال سعيد عن قتادة هذا استفهام مثل قوله جل وعز لعيسى عليه السلام «أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين»^(٦). قال أبو جعفر: والمعنى أن الملائكة صلوات

(١) انظر ذلك كله في معاني الفراء ٢ / ٣٦٤، مختصر ابن خالويه ١٢٢

(٢) والمعنى زيادة من ب، د.

(٣) في أ: مجازة فائت ما في ب، د

(٤) قرأ بها أيضاً لا أعمش وعبد بن كعب. انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢.

(٥) انظر كتاب البجة لابن عجمه ٥٣٠.

(٦) آية ١١٦ - المائدة.

شرح إعراب سورة مباء

الله عليهم إذا أكذبتهم كان في ذلك تبيكيت^(١) لهم.

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ...﴾ [٤١].

أي أنت المتولي لنا دُونَهُمْ (بل كانوا يعبدون الحق) أي بطبعهم (أكذبتهم بهم مؤمنون) بقبولهم منهم وهو مجاز.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ...﴾ [٤٦].

قال سفيان عن ليث عن مجاهد: «بواحدة» قال: لا إله إلا الله، وقال غيره: تنذيره بخصاله واحدة ثم بيها تنذيره^(٢) جل وعز: (أَنْ تَقُولُوا لِلَّهِ مُشَى وَفِرَادَى) ويكون: أن في موضع جنس على البدل من واحدة أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ، وبذهب أبي إسحاق أنها في موضع نصب بمعنى لأن تقولوا: مشى وفيرادى على الحال وهو لا يصرف لعلتين قد ذكرناهما^(٣)، (ثم تنكروا) معطوف على تقوموا.

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ...﴾ [٤٨].

وقرأ عيسى بن عمر (علام الغيوب)^(٤) على أنه بدل أي قل أن ربي علام الغيوب يقذف بالحق. قال أبو إسحاق: والرفع من حيثين على الموضع لأن الموضع رفع وعلى البدل مما في «يقذف». قال أبو جعفر: وفي الرفع وجهان آخران: يكون خبراً بعد خبر، ويكون على إضمار مبتدأ. وزعم الفراء أن الرفع في

(١) ب، د: تكذيب.

(٢) ب، د: فقال.

(٣) انظر إعراب الآية ٣ - النساء.

(٤) قرأ بها أيضاً ابن أبي إسحاق. انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢

شرح إعراب سورة سبأ

مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر «إن» ومثله (١) «إن ذلك لحقٌ نخاصمُ أهل النار» (٢).

﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ..﴾ [٤٩].

قال سعيد عن قتادة، قال: القرآن قال أبو جعفر: والتقدير جاء صاحب الحق أي الكتاب الذي فيه البراهين والحقج الحق. (وما يُبدىء الباطل) قال سعيد عن قتادة، قال: الباطل إبليس. والتقدير (٣) في العربية صاحب الباطل. وقال الصالح: الباطل الإلهة، وقال: وما يُبدىء وما يُعبد أي ما يحيي (٤) وما يميت وقال قتادة «ما يُبدىء وما يُعبد» (٥) ما يخلق وما (٥) يبعث، وقال غيره: «ما يُبدىء الباطل» أي ما يبدىء بحجة و «ما يُعبد» ما يحكي عن غيره حجة «ما» الأولى في موضع نصب يبدىء، و «ما» الثانية في موضع نصب يبعث. قال أبو إسحاق: وا جود أن تكون «ما» نافية.

﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي..﴾ [٥٠].

تموط وحيد، وكذا (وإن اهتديت فما يوحى إليّ) فإن جعلت «ما» بمعنى الذي كانت الهاء محذوفة، وإن جعلتها مقصورة لم يحتاج إلى عائد (إنه سمع قريب) أي يسمع من دعاء قريب الإجابة له.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَافَتْ..﴾ [٥١].

(١) ومثله زيادة من ب، د.

(٢) آية ٦٤ - ص.

(٣) والتقديره زيادة من ب، د.

(٤ - ٥) ماقت من ب، د.

(٥) ب، د: ولا.

شرح إعراب سورة سبأ

حذيف جواب «لو» قال أبو إسحاق: السعنى ولو نرى إذ فرغوا الرأيت ما يُعتبر به عبرة شديدة أي فلا فوت لهم أي فلا يُمكنهم الفوت.

وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحمزة ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ﴾ [٥٢] بالهمزة وأبو عبيد يستبعد هذه القراءة^(٢)، لأن «التنأش» النغذ فيكون فكيف يكون وأننى لهم البعد من مكان بعد. قال أبو جعفر: والقراءة جائزة حسنة ولها وجهان في كلام العرب ولا^(٣) يتأول بها هذا المتأول^(٤) البعيد، فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز ثم حُذرت الواو لأن الحركة فيها خفية وذلك كثير في كلام العرب، وفي المصحف الذي^(٥) نقلته الحساعة عن الحساعة «إذا الرسل أُنْتُتْ»^(٦) والأصل «وُنْتُتْ» لأنه مشتق من الوقت. ويتبدل في جسع دار: أدور. والوجه الآخر: ذكره أبو إسحاق: قال: يكون مشتقاً من «النشيش» وهو الحركة في إبطاء أي من أين لهم الحركة فيما قد بُعد وقد كفروا به من قبل؟

﴿... وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [٥٣].

والعرب تقول لكل من يتكلم بما لا يحقه: هو يقذف ويرجم بالغيب «من مكان بعيد» على التثنية بمن يرحم ولا يصيب بمرجسه. ومن قرأ (ويقدفون)^(٧) ١٩٠ / أفعده عنده يقذف به إليهم من يعويهم ويضالهم.

﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٤].

(١) قراءة السبعة سوى ابن عامر والحرمين. التيسير ١٨١.

(٢) ب، د: زيادة «قال».

(٣-٣) في ب، د: «ولا يتأول هذا هذا المتأول».

(٤) ب، د: «التي تعريف».

(٥) آية ١١ - المرسلات.

(٦) قرأ بها مجاهد، مختصر ابن خالويه ١٢٢.

شرح إعراب سورة ميثا

قِيلَ: جِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النِّجَاةِ مِنَ الْعَذَابِ، وَقِيلَ: جِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا
بَشَّرْنَاهُ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَصْوَابِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ. وَمَذْهَبُ قَنَادَةَ أَنَّ السَّعْيَ أَنَّهُمْ كَانُوا
يَسْتَعِينُونَ أَنْ يُجِيلَ مِنْهُمْ أَنْ يَطِيعُوا اللَّهَ حُلًّا وَعِزًّا وَيَنْتَهُوا إِلَى مَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ فَجِيلٌ بَيْنَهُمْ
وَبَيْنَ ذَلِكَ. لِأَنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ زَالَتْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ. وَالْأَصْلُ فِي
جِيلٍ «حَوْلٌ» فَقُلِبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْحَاءِ فَانْقَلَبَتْ يَاءٌ فَحُذِفَتْ حَرَكَتُهَا لثِقَلِهَا
(إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) أَيْ فِي الْمَدِينِ وَالْتَوَحُّيدِ «مَرِيبٌ» أَيْ يَسْتَرَابُ بِهِ.

اللازمي نُقِلَتْ

أد القيت

شرح إعراب سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [١]

فيه ثلاثة أوجه : الخفض على النعت ، والرفع على اضممار مبتدأ ، أو
النصب على المدح ، وحكى سيبويه^(١) : الحمد لله أهل الحمد مثله ، وكذا
(حاعل الماركة رسلا) ولا يجوز فيه التنوين لأنه لما مضى « رسلا » مفعول
ثان ، وينال : على اضممار فاعل لأن « فاعلا » إذا كان لما مضى مصافا لم يعمل
شيئا (أولي أجنحة) [نعت ، قال أبو اسحاق : أي أصحاب أجنحة]^(٢) (متنى
وثلاث ورباع) لم ينصرف لأن فيها علتين : أحدهما أنها معدولة فهذا اتفاق^(٣) ،
واختلف^(٤) في الثانية لأن المحويين القدماء لم يذكروها . قال أبو اسحاق : العلة
الثانية أنه عدل في حان نكرة وقال غيره : العلة الثانية أنه صفة . ويقول ثالث أنه
معدول^(٥) عن اثنين اثنين فهذه علة ثانية .

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا . . ﴾ [٢]

(١) الكتاب ١/٢٤٨

(٢) زيادة من ب ، د .

(٣-٣) في ب ، د اتفاق من المحويين كلهم واختلفوا في العلة .

(٤) ب ، د : عدل .

شرح إعراب سورة فاطر

وأجاز النحويون^(١) في غير القرآن : فلا يُمسك له ، على لفظ « ما »
« ولها » على المعنى وأجازوا : « وما يُمسك فلا يُرسل لها على معنى « ما » ،
وأجازوا : فلا ممسك لها ، يكون بمعنى ليس ، وكذا « فلا يرسل له »
وأجازوا « ما يفتح الله للناس من رحمة » تكون « ما » بمعنى الذي .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ ... ﴾ [٣]

هذه قراءة شيبة ونافع وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ شقيق بن سلمة ويزيد بن
القعقاع ويحيى بن وثاب^(٢) وحمزة والكسائي (هل من خالق غير الله)^(٣) ويجوز
نصب غير على الاستثناء . والرفع من جهتين : أحدهما^(٤) بمعنى هل من خالق
إلا الله بمعنى ما خالق إلا^(٥) الله ، والوجه الثاني أن يكون نعتاً على الموضع ، لأن
المعنى هو خالق غير الله . والخفض على النقط ، وقال حماد بن سلمة حدثنا
حميد الطويل قال قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال : سبحانه الله ، هل من
خالق غير الله جل وعز الله خلق الخير والشر .

﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ... ﴾ [٤]

تأسيّاً له ﷺ (وإلى الله ترجع الأمور) قال أبو اسحاق : أي الأمور مرجعها
إلى الله جل وعز فيجازي من كذب^(٦) وينصر من كذب من رُسُلِهِ^(٦) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ... ﴾ [٥]

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٢/٦٦ .

(٢) في ب ، د زيادة « والأعشى » .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٦٦ .

(٤) ب ، د : وجهين أحدهما .

(٥) ب ، د : غير .

(٦-٦) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة فاطر

قال سعيد بن جبیر : غرور الحياة الدنيا أن يُشغَلَ الإنسانُ بتعبيها وفتنتها عن عملٍ لأخرة حتى ، يقول يا ليتني قد مت لحياتي ^(١) (ولا يغرنكم بالله الغرور) وقال شعبة عن سمك (ولا يغرنكم بالله الغرور) ^(٢) بضم الغين . وفي ثلاثة أقوال : منها أن يكون جمع غار ، كما تقول ^(٣) جالسٌ وجُلوسٌ ، وهذا أحسن ما قيل فيه ، ويكون معناه كمعنى « العُور » ، قال أبو حاتم : الغُرورُ جمع غر ، وعرٌ مصدر . والقول الثالث يكون الغُرور مصدرًا ، وهذا بعيد عند أبي إسحاق لأن قدرته مُتَعَدٌ ، والمصدرُ من المُتَعَدِّي إنسا هو على فعل نحو ضربته ضرباً إلا أشياء يسيرة سُمِعَتْ لا يناسُ عليها قالوا : لزمته نُزوماً ، ونهكه العرض نُهوكان . فأما معنى هذا الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبیر ، قال : الغُرورُ بالله جل وعز أن يكون الإنسان يعمل المعاصي ثم يتمنى على الله جل وعز المغفرة .

﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴾ [٦]

ويكون عدو بمعنى مُعاد فيثني ويجمع ويؤنث ، ويكون بمعنى النسب فيكون موحداً بكل حال كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي » ^(١) وفي المؤنث على هذا عدو أيضاً . فأما قول بعض النحويين : إن الواو خفية فجاؤا وبالهاء فخطأ بل الواو حرف جلد . (فاتخذوه عدواً) مفعولان . (إنما يدعوا حزبه) كُفَّت « ما » إن « عن العمل فوقع بعدها الفعل (ليكونوا من أصحاب السعير) .

﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [٧]

-
- (١) آية ٢٤ - الفجر .
 (٢) أنظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ .
 (٣) ب ، د : يقال .
 (٤) آية ٧٧ - الشعراء .

شرح إعراب سورة فاطر

يكون بدلاً من « أصحاب » ويكون في موضع خفض ، ويكون بدلاً من حزبه فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلاً من الواو فيكون في موضع رفع ، وقول رابع ، وهو أحسنها ، يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره (لَئِمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) . فاما (والذين آمنوا) ففي موضع رفع بالابتداء وخبره (لَئِمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) .

﴿ أَقْمَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ ۖ ۝ [٨] ﴾

« من » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف لما دل عليه . قال الكسائي : والذي دل عليه (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات)^(١) والمعنى أقمن زَيْنَ له سوء عمله فرأه حسناً ذهبَتْ نفسك عليهم حسرات^(٢) ، قال : وهذا كلام عربي حسن ظريف لا يعرفه الا قليل . والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية لما ذكره فمن الدلالة على المحذوف ، والمعنى أَنَّ الله جل وعز نهى النبي ﷺ عن شدة الاغتمام بهم والحزن عليهم كما قال جل وعز « لَعَلَّكَ بَآخِجٌ نَفْسَكَ »^(٣) قال أهل التفسير : أي : قاتل نفسك ، وقرئ ، علي ابراهيم بن موسى عن اسماعيل ابن إسحاق قال : حدثنا نصر بن علي قال : سألت الأصمعي عن قول النبي ﷺ في أهل اليمن « هم أرقُّ قلوباً وأبخعُ طاعةً »^(٤) ما معنى أبخع طاعةً ، قال : أنصح طاعة قال : فقلت له : إن أهل التفسير مجاهد أو غيره يقولون : في^(٥) قول الله جل

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) آية ٣ - الشعراء .

(٣) التسان (مطبع) ١٠ في حديث عقدة بن عامر عن النبي ﷺ قال : أتاكم أهل اليمن هم أرق قلوباً والبن أفتة . أبخع طاعة أي أنصح في طاعة من غيرهم كأنهم بالعور في جمع أنفسهم أي يهرها وإذلالها بالطاعة .

وانظر الترمذي - المناقب ١٠ / ٢٨٦ .

(٤) ب ، د : معنى .

شرح إعراب سورة فاطر

وعر « لعلك باخع نفسك » معناه قاتل نفسك فقال : هو من ذلك بعينه كأنه من شدة التصبح لهم قاتل نفسه ، وفراة أبي جعفر (فلا تذهب نفسك)^(١) والمعيار متقاربان و « خسرات » منصوب على أنه مفعول من أجله أو مصدر .

« . . . وبلد ميت . . . » [٩] « ميت » واحد . وكذا ميتة وميتة واحد هذا قول الحذاق^(٢) من النحويين ، وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ولم يستثن أحداً واستدل على ذلك بدلائل قاطعة من كلام العرب .

وأنشد : (٤)

٣٥٢ - لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَاخَ بِمَيِّتٍ
إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءُ
إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيْبًا
كَاسَفًا بِالْهَ قَلِيلِ الرِّجَاءِ

ويروى « قليل الرجاء » قال : فهل ترى بين ميت وميت من فرق ؟ وأنشد :

٣٥٣ - هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ أَيْسَارُ بُشْوَيْسِرٍ
سَوَاسٍ مَكْرُمَةٍ أَبْنَاءُ أَيْسَارٍ^(٥)

(١) معاني الفراء ٢/٣٦٧ .

(٢) قرأه نافع وحفص والكسائي مثقلاً والباقرن مخففاً . التيسير ١٨٧ .

(٣) أنظر ذلك في الانصاف مسألة ١١٥ .

(٤) الشعر لعدي بن الرعاء الغساني أنظر : الأصمعيات ١٧٠ ، ١٧١ ، إنما الميت من يعيش ذليلاً سافراً باله قليل الرجاء . شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٣٨٠ ، ٣٨١ (الأول) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ورقة ٥٨ ب ، البيان في غريب إعراب القرآن ١٩٨/١ (الأول) ، اللسان ٩١/٢ ، الخزانة ١٨٧/٤ .

(٥) نسب الشاهد لعبيد بن العرندس الكلابي أنظر : الكامل ٧٢ « ذويسر . . » وورد غير منسوب في الخصائص ٢/٢٨٩ .

شرح إعراب سورة فاطر

قال : قد اجمعوا على أن قوله : هَبْنُونْ وَهَيْئُونَ واحد ، فكذا مَيِّتْ وَمَيِّتْ وَسَيِّدْ
وسَيِّدْ ، قال : وزعم سيبويه أن قولهم كان كَيِّنُونَهُ وصار صَيِّرُونَهُ الأصل فيه كَيِّنُونَهُ
وصَيِّرُونَهُ ، وكذا قَيِّدُونَهُ^(١) ، ورد محمد بن يزيد^(٢) على الكوفيين قولهم : إنه
فَعْلُولٌ من جهتين : إحداهما لأنه ليس في كلام العرب فَعْلُولٌ / والثانية أنه
لو كان كما قالوا لكان بالواو . قال أبو جعفر : وهذا كلام بين حسن في كَيِّنُونَهُ لأنها
من الكَوْنِ وفي القيدودة لأنها من الأقود . (كذلك النُّشُورُ) أي كذلك تحيُّون بعد
ما مَيِّتُمْ . من نُشِرَ الإنسان نُشُوراً إذا حَيِيَ وأنشده الله جل وعز .

﴿ من كان يريد العزة ﴾ [١٠]

التقدير عند الفراء من كان يريد علم العزة وكذا قال غيره من أهل العلم من
كان يريد علم العزة التي لا ذلة معها لأن العزة إذا كانت تؤدِّي إلى ذلة فإنها^(٣) هي
تعريض للذلة^(٤) ، والعزة التي لا ذلة معها لله جل وعز (جسيعا) على الحال . وقدر
أبو إسحاق معناه : من كان يريد عبادة الله جل وعز العزة به فإن الله بعزة في الآخرة
والدنيا . (إليه يصعد الكلم الطيب) تم الكلام وقراء أبو عبد الرحمن السلمي
(إليه يصعد الكلام)^(٥) والكلم جمع كلمة . وأهل التفسير ابن عباس ومجاهد
والربيع بن أنس وشهر بن حوشب وغيرهم قالوا : والمعنى العمل الصالح يرفع
الكلم الطيب . وهذا رد على المرجئة . (والعمل الصالح) رفع بالابتداء أو على
اضمار فعل . فأما أن يكون مرفوعا بمعنى ويرفعه العمل الصالح فخطأ ؛ لأن

(١) في ب ، د زيادة ثانية ، والأصل في ب ، د أنه قلوا إلى . . . البحراني قال في ب ، د : قد عرفت إحداهما
في الآخرى . وورد في ب ، د : فعبادة لأنها من ذلك يكون أصلها الواو ، كذلك قولهم : صيرونه وقيدود الأصل
فيهما صيرونه وقيدود .

(٢) المقتضب ١٣٥/٣ .

(٣-٣) في ب ، د ، هـ فإنما هي تعرض للذات .

(٤) أنظر معاني الفراء ٣٦٧/٢ .

شرح إعراب سورة فاطر

الفاعل إذا كان قبل الفعل لم يرتفع بالفعل . هذا قول جميع النحويين إلا شيئا حكاه لنا علي بن سليمان عن أحمد بن يحيى أنه أجاز : زيد قام يسعى قام زيد . قال أبو جعفر : وبين لك فساد هذا قول العرب : الزيدان قاما ، ولو كان كما قال ثعلب : الزيدان قام . (والذين يسكرون السيئات) بمعنى والذين يعملون السيئات فتكون السيئات مفعولة . ويجوز أن يكون التقدير والذين يسبون فيكون السيئات مصدرأ (لهم عذاب شديد) خير « الدين » (ومكر أولئك) مبتدأ ، وهو (١) ابتداء ثان و (يبور) خير الثاني ، ويجوز أن يكون خيرا عن الأول ، ويكون هذا (٢) زائدة . وتقول : (٣) بار يبور إذا هلك ومنه بارت السوق ، ونعوذ بالله جل وعز بوار الأيم .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ۝ [١١] ﴾

قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم عليه السلام والتقدير على هذا خلق أصلكم من تراب (ثم من نطفة) قال : أي التي أخرجها من ظهور^(١) أباتكم (ثم جعلكم أزواجا) قال : أي زوج بعضكم بعضا (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب) . حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن حماد قال : حدثنا ابن عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وما يعمر من معمر إلا كتب عمره كم هو سنة ؟ كم هو شهرا ؟ كم هو يوما ؟ وكم هو ساعة ؟ ثم يكتب عند عمره نقص كذا نقص حتى يوافق نقصان العمر . ومذهب الفراء في

(١) ب ، د هـ هم « تحريف .

(٢) في ب ، د هـ هم « تحريف . وهنا يشير الى لفظة « هو » في الآية .

(٣) ب ، د : يقال .

(٤ - ٤) في ب ، د هـ أحدهما من ظهر .

(٥ - ٥) في ب ، د زيادة « من » قبل كل مستفهم عن « من سنة . . . من شهر » من يوم ، « من ساعة » .

شرح إعراب سورة فاطر

معنى « وما يعسر من معسر » أي ما يطول من عسره وما ينقص من عمره يعني آخر أي ولا ينقص الآخر من عمر ذاك (إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير) والفعل منه يَسُرُّ ولو سميت به إنساناً انصرف لأنه فَعِيلٌ .

﴿ وما يَسْتَوِي الْبَخْرَانِ هَذَا عَذَبٌ قُرَأَتْ ... ﴾ [١٢]

روى ابن عباس قال : قرأت حلو ، وأحاج : مالح مر . وقرأ طلحة^(١) (وهذا ملح أحاج)^(٢) بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف ، وأما المالح فهو الذي يجعل الملح لإصلاح الشيء . (ومن كل تأكلون لحماً طرياً) لا اختلاف في هذا أنه منهما جميعاً (وتُستخرجون حلية تلبسونها) مذهب أبي إسحاق أن الحلية إما تُستخرج من الملح فقليل .^(٣) منهما لأنهما مختلطان ، وقال غيره : إما تُستخرج الأصداف التي قال فيها الحلية من الدر وغيره ، ومن المواضع التي فيها العذب والملح نحو العيون وقال محمد بن يزيد قولاً ثالث هو أحسنها قل : إنما تُستخرج الحلية من الملح خاصة ، وليس هذا عنده لأنهما^(٤) مختلطان ولكن / ١٩١ ب/ جمعاً^(٥) ثم خبر عن أحدهما كما قال جل وعز « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله »^(٦) وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاج لرأيت خيراً وشراً ، وكما تقول : لو رأيت الأصمعي وسبيويه لساكت بك لغة ونحواً ، فقد عُرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير فكذا « ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتُستخرجون حلية تلبسونها » وجمع في الأول واندرج الملح بالثاني فصار

(١) ب ، د : وروى طلحة عن ابن عباس

(٢) انظر المحتسب ١٩٩/٢ .

(٣) ب ، د ، هـ فقال ، وبهذا الزيادة : يستخرج

(٤) ب ، د ، لا

(٥) ب ، د : جميعاً .

(٦) آية ٦٧ - يونس .

شرح إعراب سورة فاطر

مجمعين^(١) في كل هذا . قال . (وترى الفلك فيه مواجر) أي في الملح خاصة ، ولولا ذلك لقال . فيهما وقد محوت السفينة تسخير^(٢) وتسخير إذا سقط الماء ، كما قال : (٢)

٣٥٤- يَشُقُّ حِجَابَ الْمَاءِ خَيْرُومَهَا بِهَا

كما قسم التراب^(٣) المُفَايِلُ بِالْيَدِ^(٤)

وقيل : الأجل المسمى بهذا القيامة لأنها عند الله حل وعز مساة لو فت معلوم . . . والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير^(٥) [١٣] قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس القطمير جلد النواة .

﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ [١٤]

شرط ومجاراة (ولو سمعوا ما استجابوا لكم) فيه معنى الأول وإن كانت لولا يحازي بها . قال قتادة « ما استجابوا لكم » ما تبعوكم ولا قبلوا منكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) . قال أبو اسحاق : أي يقولون : ما كنا إيانا عابدون (ولا نبشك مثلك خير) قال قتادة : الله جل وعز أخير^(٦) أنه يكون هذا منكم يوم القيامة .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ [١٥]

بتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل رحمه الله ويجوز تخفيف

(١) في ب ، د ، فصلًا لمجتمع ، تحريف .

(٢) في ب ، د ، « سمعت فيها صوتًا كما قال طرفة » .

(٣) أنظر : ديوان طرفة بن العبد ٧ ، شرح الفوائد السع لابن الأنباري ١٣٨ .

(٤-٤) في ب ، د ، : « أخير إن هذا يكون منهم » .

شرح إعراب سورة فاطر

الأولى وحذفها^(١) وتخفيفها جميعاً وتحقيقهما جميعاً . (واللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) تكون « هو » زائدة فلا يكون لها موضع من الاعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعاً .

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ [١٦]

شرط ومجازاة وفيه حذف تستعمله العرب كثيراً . والتقدير : إن يشأ أن يذهبكم يذهبكم وحُذِفَتْ مِنْ « يَشَأْ » الضمّة التي كانت على الهسرة فلما سَكَتَتْ حُذِفَتِ الألف التي قَبْلَهَا (ويأتِ) معطوف على يذهبكم .

﴿وَلَا تَزِرُ﴾ [١٨]

مقطوع^(٢) مما قبله والأصل توزرُ حُذِفَتْ الواو اتباعاً ليزر (وإرة) نعت لمحذوف أي نفس وإزرة ، وكذا (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ) قال الفراء : (٣) أي نفسٌ مُثْقَلَةٌ أو دابةٌ قال : وهذا يقع للمذكر والمؤنث . قال الأخفش : أي وإن تدْعُ مُثْقَلَةٌ انساناً (إلى حملها) والحملُ ما كان على الظهر ، وحملُ المرأة وحملُ النخلة حكاهما الكسائي بالفتح لا غير ، وحكى ابن السكيت : إن حمل النخلة يفتح ويكسر (ولو كان ذا قُرْبَى) التقدير على قول الأخفش ولو كان الانسان السدعو ذا قُرْبَى ، وأجاز الفراء^(٤) : (ولو كان ذو قُرْبَى) . قال أبو جعفر : وهذا جائز عند سيبويه^(٥) . ومثله « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ »^(٦) وتكون « كان » بمعنى وقع أو يكون

(١) ب ، د : وحدها .

(٢) في أ « معطوف » تحريف فائت .

(٣) انظر معاني الفراء ٣٦٨/٢ .

(٤) معاني الفراء ٣٦٨/٢ .

(٥) انظر الكتاب ١٣١/١ .

(٦) ٢٨٠ - البقرة .

شرح إعراب سورة فاطر

الحشر محذوفاً أي وإن كان فيمن تطلبون ذو عسرة ، وحكى مسويه : الناس محذوفون بأعمالهم إن حشر فخير ، على هذا ، وإن خيراً فخيئراً ، على الأول ، حكى (١) الحكم بن أبيان عن عكرمة أنه قال : بلغني أن اليهودي والصراي يرى الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك بدا ألم أكن قد أحسنت إليك فيقول : بلى فيقول : اتقني فلا يزال المسلم يتقص من عذابه ، وإن الرجل ليأتي إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك باراً وعليك مستغفراً وأنت محسباً ، وأنت ترى ما أنا فيه فهب لي حسنة من حسناتك أو تحملي عني (٢) سيئة فيقول : إن الذي سألتني (٣) يسر / ١٩٢ / ولكنني أخاف مثل ما تحاف ، وإن الأب ليقول لانه مثل ذلك فيرد عليه نحواً من هذا ، وإن الرجل ليقول لزوجته ألم أكن حسن العشرة لك فتحملي عني خطيئة لعلني أجود فيقول : إن ذلك ليسر ولكنني أخاف مما تحاف منه ثم تلا عكرمة (وإن تدع مثقله إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قرى) (إنما تنذر الذين يحسنون ربهم) وهو ينذر الخلق بلهم فخص الذين يخشون ربهم لأنهم الذين يتفعون بالندارة .

﴿ وما يستوي الأعمى والبصير ﴾ [١٩] ، [٢٠] ، [٢١]

روى عن ابن عباس قال : المؤمن والكافر ، قال : و (الظلمات) الضلالة (النور) الهدى ، (الظل) الحدة ، (الحار) البياض ، قال الاحقر سعيد : لا « زائدة » المعنى : لا الظلمات والنور ولا الظل والحار ، وقال : الحرة : لا يكون إلا بالليل ، والسهم يكون بالنها ، قال : الحار يكون فيها ، وهذا

(١) - - - - -

(٢) - - - - -

(٣) - - - - -

أَصَحَّ الْقَوْلَيْنِ ، لِأَنَّ الْخَرُورَ فَعُولٌ مِنَ الْخَرَّ ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّكْثِيرِ أَيْ الْخَرَّ الْمُؤَذَى .

وقرأ الحسن (وما أنت بمسمع من في القبور)^(١) تحذف التنوين تخفيفاً أي هم بمنزلة أهل القبور في أنهم لا يسمعون بما يسمعون ولا يقبلونه .

﴿ . . . بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ . . . ﴾ [٢٥] وفي موضع آخر « الزُّبُرِ »^(٢) بغير باء والتعسبي واحد ، غير أن التكرار في كلام العرب بغير باء وما بعده بالباء أيضاً فتكون الباء إذا دخلت نوناً أو عطفت جملة على جملة وحذف الفعل للدلالة الأول عليه .

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا . . . » [٢٧]

نصب « مختلفاً » لأنه نعت لثمرات و « ألوانها » مرفوع بمختلف وصلح أن يكون نعنا لثمرات لما عاد عليه من ذكره ، ويجوز رفعه في غير القرآن ومثله : رَأَيْتُ رَجُلًا خَارِجًا أَبَاهُ (ومن الرجال جدد) جمع جدد قال الأحفش : ولو كان جمع جدد لعل جدد فنل رقيق ورقيق (بيض وحمر مختلف ألوانها) رفع « مختلف » ههنا ونصب ثم لأن ما قبله ههنا مرفوع فهو نعت له ، ويجوز أن يكون رفعه على الابتداء والخبر .

« وَمِنَ النَّاسِ وَالذَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ » [٢٨]

(١) قرأها أيضاً علي بن أبي طالب والأشهب . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٣ ، البحر المحيّد ٣٠٩/٧ .

(٢) آية ١٨٤ - آل عمران « جاؤا بالبينات والزبر » .

شرح إعراب سورة فاطر

فَقِيلَ هَيْهَاتَ الْوَاهِتُ « الْوَاهِتُ » وَثَمَ « الْوَاهِتُ » لِأَن تَقْدِيرَهُ وَخُلِقَ مُخْتَلِفٌ الْوَاهِتُ .
وَمُخْتَلِفٌ رَعَتْ أَقِيمَ مَقَامِ الْمَسْعُوتِ وَالْكَافِ فِي مَوْضِعٍ نَعْبَ لِأَنَّهَا رَعَتْ الْمَسْعُوتَ
مَحْذُوفٌ . (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) قَالَ مُجَاهِدٌ : (إِنَّمَا الْعَالَمُ مِنْ
يَخْشَى اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَفَى بِخَشْيَةِ اللَّهِ جَلَّ
وَعَزَّ عِلْمًا وَبِالْإِغْتِرَارِ بِهِ جَهْلًا .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ . . .﴾ [٢٩]

قال أحمد بن يحيى خبر « إِنَّ » (يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ) .
﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا . . .﴾ [٣٢]

هذه الآية مُشْكَلَةٌ لِأَنَّهُ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ
(فَسَيُفْقَهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ) وَقَدْ تَنَا ذَكَرْنَا هَا إِلَّا أَنَّا نَبَيُّهَا هَهُمَا بَعَايَةُ الْمَسْأَلَةِ وَقَدْ رَوَاهُ
جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمِنْ بَعْدِهِمْ فَمَنْ أَصَحُّ مَا رَوَى فِي ذَلِكَ مَا قَرَأَ ،
عَلَى أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الْإِمَامِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَوْسَى عَنْ وَكَيْعِ بْنِ الْجَرَّاحِ
قَالَ : حَدَّثَنَا سَقِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ
لِّنَفْسِهِ » قَالَ : الْكَافِرُ ، وَقُرِئَ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ
الْفَضْلِ بْنِ مَوْسَى عَنْ حُسَيْنٍ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (١) فِي قَوْلِ اللَّهِ
عَالِي « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ » قَالَ : نَجَتْ فِرْقَتَانِ . فَهَذَا قَوْلٌ ،
وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ فِي الْعَرَبِيَّةِ « فَمِنْهُمْ » فَمِنْ عِبَادِنَا « ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ » / ١٩٤ / ب أَي
كَافِرٌ ، وَقَالَ الْحُسَيْنُ : أَيُّ فَاسِقٍ ، وَيَكُونُ الضَّمِيرُ الَّذِي فِي يَدْخُلُونَهَا يَعُودُ عَلَى
الْمُقْتَصِدِ وَالسَّابِقِ لَا عَلَى الظَّالِمِ . فَأَمَّا وَمَعْنَى « الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » فَمَنْ

(١) انظر تفسير الطبري ١٣٥/٢٢

شرح إعراب سورة فاطر

قولان : أحدهما أن الذين اصطفوا هم الأنبياء صلوات الله عليهم أي اختيروا للرسالة^(١) ، وفيل . المعنى الذين اصطفوا لأنزال^(٢) الكتاب عليهم فهذا عام ، وقيل الضمير في « ف » يدخلونها . [٣٣] يعود على الثلاثة الأصناف على أن لا يكون الظالم همها كافرا ولا فاسقا . فمن روى عنه هذا القول أعني أن الذين يدخلونها هذه الثلاثة الأصناف عمر وعثمان وأبى الدرداء وابن مسعود^(٣) وعقبة بن عمرو وعائشة رضي الله عنهم . ولولا كراهة الاضالة لذكرنا ذلك بأسانيدنا وإن كانت ليست مثل الاسانيد الأولى في الصحة وهذا القول أيضا صحيح عن^(٤) عبد بن عمرو وكعب الأحبار وغيرهما من التابعين والتقدير على هذا القول : أن يكون الظالم لنفسه الذي عمل الصغائر ، والمقتصد : قال محمد بن يزيد : هو الذي يعطي الدنيا حقا ، والآخر حقا فيكون « جنات عدن يدخلونها » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين . وفي الآية قول ثالث يكون « الظالم » صاحب الكثرة ، والمقتصد الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته . فيكون « جنات عدن يدخلونها » الذين سبقوا بالخيرات لا غير . وهذا قول جماعة من أهل النظر قائلوا : لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى وقد ذكرنا^(٥) قول العليم المتقدم قل هذا (يدخلون فيها من أساور من ذهب) جمع أسورة ، وأسورة جمع أسوار وأسوار . وقد حكى^(٦) أنه يقال : أسوار وجمع أسوار أساور^(٧) . وقد حكى أن في حرف أبي « أساور » وحذف الياء من مفاعل هذا

(١) ب ، د : بالرسالة

(٢) ب ، د : بانزال .

(٣) ب ، د : أبو مسعر .

(٤) ب ، د : عند .

(٥) انظر ذلك في اعراب الآية ٢٣ - الرعد ص .

(٦) ب ، د : وحكى قطرب .

(٧) ب ، د : « أساروة » وكلاهما ورد في اللسان سور وقد مر ذلك في اعراب الآية ٣١ - الكهف

شرح إعراب سورة فاطر

جائز غير أن المعروف أن الاسوار هو الرجل الجند الرومي من الفرس . (ولؤلؤا)
قراءة أهل المدينة . قال أبو اسحاق : لأن معنى من أساور ومعنى أساور واحد ،
والخفص قراءة أهل الكوفة ، وهو أبين في العربية لأنه مخفوض معطوف على
مخفوض . وقراء عاصم الجحدري (جنات عدن يدخلونها)^(١) بكسر التاء تكون
في موضع جر على البذل من الخيرات ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على
لغة من قال : زيدا ضرته ورغم بعض أهل النظر أن قوله حل وعز « يحلونها »
أساور « النساء لأن قوله حل وعز » من عبادنا « مستعمل على الذكور والاثبات . وهذا
خطأ بين ، لأنه لو كان للنساء^(٢) لكان يحلن ولكن هو للرجال لا غير إلا أنه يحذر
أن يحلن به النساء فإذا^(٣) حلن به النساء فهو لأزواجهن .

﴿ وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ﴾ [٣٤]

عن^(٤) ابن عباس قال : النار . وقال سعيد^(٥) عن قتادة قال : كانوا يعملون
في الدنيا وبصيون « يلحقهم الحزن » وقال شمر بن عطاء في قول الله حل وعز
« وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن » قاله : هم الطعام . قال : (إن ربنا
لعفو شكور) غفر لهم الذنوب التي عملوها . وتكر لهم الخير الذي دلهم عليه
فعملوه .

﴿ الذي أخلنا دار المقامة من فضله ﴾ [٣٥]

يكون ، الذي « في موضع نصب نعت لاسم » إن « ويجوز أن يكون في
موضع رفع على اضممار مبتدا ، أو على خبر بعد خبر إن^(٦) ، وعلى البذل من

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٣

(٢-٢) في ب ، د : النساء لأنه ادأ

(٣-٣) في ب ، د ، قال ابن عباس الحزن النار .

(٤) ب ، د : لأن .

شرح إعراب سورة فاطر

عَفُورٌ ، أو على البدل من المضمر الذي في « شكور » ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لاسم الله جل وعز قال الكسائي والفراء : « الْمُقَامَةُ » : الإمامة . (المجلس / ١٩٣ / الذي يقام فيه) (لا يسئنا فيها نصب) أي عب^(١) والنصب لله والنصب ما نصب للنسج أو غيره وقيل أنه عبد الرحمن (ولا يسئنا فيها لغت)^(٢) نسخ اللام يكون مصداقاً كالمقود والقطر وقيل هو ما يلعب الله .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [٣٦]

مبتدأ والخبر (لَيْسَ نَارُ جَهَنَّمَ) ويجوز أن يكون الخبر (لا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا) وحذفت النون ؛ لأنه جواب النفي . وقرأ الحسن (يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُونَ)^(٣) على العطف قال الكسائي : « ولا يؤمنون لهم فيعذبون »^(٤) بالنون في المصحف لأنه رأس آية « ولا يقضى عليهم فَيَمُوتُوا » بغير نون لأنه ليس برأس آية ، ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه^(٥) .

﴿وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا...﴾ [٣٧]

الضمة صادية من ناء لأن الظاء بالعباد أشبه لأيهما مُطَقَّتَانِ ، ويقال : اصطرح إذا استغاث (ربما أخرجنا) أي يقولون (نعمل صالحاً) جواب المسألة أي أن أخرجنا عما كنا نعمل الذي كنا نعمل (أُولَمْ نَعْمَرُكُمْ) أي فبدل لهم ، وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ^(٦) « من عُمِّرَ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر » ،

(١) في ب . و . الزيادة « والنصب انتعب » .

(٢) مختصر ابن خالويه ١٢٤ ، قرأ بها أيضاً على ابن أبي طالب وسعيد بن جبيرة .

(٣) انظر المحاسب ٢٠١/٢

(٤) آية ٣٦ - المرسلات .

(٥) في ب و كل واحدة . في صاحبه .

(٦) تفسير الطبري ١٤٥/٤ ، الترمذي - الدعاء - ٦٥/١٣ (بمعناه) المعجم نونك ٣٥٤/٤ .

شرح إعراب سورة فاطر

وكذلك دوى^(١) سهل بن سعد عن النبي ﷺ مثل معناه وقال ابن عباس هي قوله جل وعز : « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر قال ستين سنة (وجاءكم النذير) أي المُنذِر وفي فَعِيل معنى المبالغة . قيل : يعني به النبي ﷺ ، وقيل : هو من أَنْذَرَهُمْ ، وقيل : يعني به الشيب والله جل وعز أعلم .

﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٣٨]

إذا كان بغير تنوين صلح أن يكون للماضي والمستقبل والحال ، وإذا كان منوناً لم يجز أن يكون للماضي .

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٣٩]

جمع خليفة أي تخلفون من كان قبلكم وفي هذا معنى التنبيه والاعتبار أي فتحذرون أن تنزل بكم العقوبة ، كما نزلت بمن كان قبلكم (فمن كفر فعليه كفره) مثل « واسأل الفرية » أي عقوبة كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتاً) مفعولان ، وكذا (ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً) .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ . . ﴾ [٤٠]

منصوب بالرؤية ، ولا يجوز رفعه وقد يجوز الرفع عند سبويه في قولهم : قد علمت زيداً أبو من هو ؛ لأن زيدا في المعنى يستفهم عنه ، ولو قلت : أرايت زيدا أبو من هو ؟ لم يجز الرفع والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه ، وكذا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من دون الله أعبدتموهم لأن لهم شركة في خلق السموات أم خلقوا من الأرض شيئاً أم أتيناهم كتاباً بهذا أي أم

(١) وكذلك دوى : زيادة من ب ، د .

شرح إعراب سورة فاطر

عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة أو بآنا^(١) أمرناهم بعبادتهم فكان في هذا رد على كل من عبد غير الله جل وعز لأنهم لا يحدون في كتاب من الكتب أن الله جل وعز أمر أن يُعبد غيره (على بينات منه) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم والكسائي ، وقرا أبو عمرو وابن كثير والأعمش وحسرة (على بينة منه) قال أبو جعفر : والمعنيان متقاربان إلا أن القراءة « بينات » أولى لأنه لا يخلو من قرأ « على بينة » أن يكون حالف السواد الأعظم أو يكون جاء به على لغة من قال : جاءني طلحة ، فوقف بالتاء ، وهذه لغة شاذة قليلة (بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً) (« إن » بمعنى « ما » فذلك رفعت الفعل (بعضهم بعضاً) «^(٢) بعضهم » (« إلا غروراً » أي إلا غروراً بالباطل .

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا...﴾ [٤١]

« أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أو يحمل على المعنى لأن المعنى إن الله يسمع السموات والأرض من أن تزولا (وثالث والثاني أمسكهما من أحد) قال^(٣) الفراء : أي^(٣) ولو زالتا/ ١٩٢ ب / ما أمسكهما من أحد من بعده^(٤) و « إن » بمعنى « ما » قال . وهو مثل قوله تعالى « ولئن أرسلنا ريحا فإني لظفراء لظفراء من بعده يكفرون »^(٤) .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ...﴾ [٤٢]

قال أبو اسحاق : كانوا حلفوا واجتهدوا . قال أبو جعفر : فاليمين وقعت

(١) ب ، د : أو بآنا

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٢-٢) ما قبل من ب ، د .

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٧٠

(٤) اية ٥١ - الروم .

شرح إعراب سورة فاطر

على (لِيَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأَنفِ) قال الأخفش : فَأَنْتَ إِحْدَى لِثَانِيَةِ أُمَّةٍ (فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا) أي عن الحق .

﴿اسْتِكْبَارًا...﴾ [٤٣].

مفعول من أجله أي تكبراً عن الحق (وَمَكَّرَ السَّيِّءُ) معطوف عليه . قال سعيد عن قتادة : أي ومكر الشرك . قال أبو جعفر : أصل المكر السيئ في اللغة الكذب والخديعة بالناطل . وقوا الأغمس وحسرة (وَمَكَّرَ السَّيِّءُ^(١)) ولا يحق المَكْرُ السيئ . إلا تأمله) فحذف الإعراب من الأول وأنته في الثاني . قال أبو إسحاق . وهو لحن لا يجوز . قال أبو جعفر : وإنما صار لحالاً لأنه حذف الإعراب منه ، ورغم محمد بن يزيد : أن هذا لا يجوز في كلام ولا شعر . لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها لأنها دخلت للفرق بين المعاني . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأغمس على^(٢) حالته ومجمله^(٣) بقوا بهذا ، وقال : إما كان يغف عليه فغلط من ادعى عنه قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام . وإن^(٤) الثاني لما لم يكن تمام الكلام^(٥) أعربه ، والحركة في الثاني أنقل منها في الأول ؛ لأنها ضمة بين كسرتين وقد احتج بعض النحويين لحسرة في هذا بقول سيوريه ، وأنه أنشد هو وغيره .

٣٥٥ - إِذَا عَوَجَّجْنِ قُلَّتْ صَاجِبُ قُومٍ

بالدو أمثال السفين الغوم^(٦)

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٥ .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، د .

(٤ - ٥) ساقط من ب ، د .

(٦) مر الشاهد ٢٢ .

وقال الآخر^(١):

٣٥٦ - فاليومَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّ
إِنَّمَا مِنَ اللَّهِ وَلَا وَاغِلَ^(٢)

وهذا لا حجة فيه لأن سبويه لم يجره وإنما حكاه عن بعض النحويين،
والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة فكيف وإنما جاء به على
الشذوذ، وضرورة الشعر، قد خولف فيه. ورغم أبو إسحاق أن أبا العباس أنشده:

٣٥٧ - إذا اعوججَن قُلْتُ صَاحٍ قَوْمِ^(٣)

وأنه^(٤) أنشده^(٥) «فاليومَ فاشرب» بالناء. (فهل يظنون إلا سنة الأولين) أي
إنما يظنون العقاب الذي نزل بالكفار الأولين (فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن نجد
للسنة تحويلاً) أي أجرى الله جل وعز العذاب على الكفار، وجعل ذلك سنة
فيهم فهو يعذب بمثله من استحقه لا يقدر أحد أن يبدل ذلك، ولا يحوله.

قال أبو إسحاق: ﴿... لِيُعْجِزَهُ...﴾ [٤٤] لَتَفُوتَهُ..

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا...﴾ [٤٥].

مهموز؛ لأن العرب تقول: أخذت فلاناً بكذا وكذا، ولا يقال: وأخذت،
ولكن إن حقت الهمزة في يؤاخذ جاز فقلت يؤاخذ تغليباً وإاءاً. فإن قال قائل
فلم لا يغلبها ألفا وهي مفتوحة؟ قلت: هذا محال لأن الألف لا يكون ما قبلها أداً.

(١) ب، د: ويقول الشاعر.

(٢) مر الشاهد ٢١٢.

(٣) مر الشاهد ٢٢.

(٤ - ٥) ب، د: وروى البيت.

شرح إعراب سورة فاطر

إِلَّا مَفْتُوحًا (على ظهريها) بعدد على الأرض وقد تقدم ذكرها. (فإذا جاء أجلهم فإن الله كان رحيمًا بصيرا) لا يجوز أن يكون العامل في إذا بصيرا، كما لا يجوز: المم أن يبدأ بالح. ولكن العامل فيها جاء تشبيها بحروف الموحاة، وقد يحازي بها. كما قال

٣٥٨ - إِذَا قُضِرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَ وَصْلُهَا

خُطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَتُضَارِبُ (١)

(١) الشاهد لقيس بن الخطيم انظر: ديوانه ٣٤، إلى أعدائنا للتضارب، الكتاب ١/ ٤٣٤، الخزائن ١٦٤/٣.

شرح إعراب سورة يس بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يس﴾ [١].

قال عبد الرحمن بن أبي ليلى: لكل شيء قلب، وقلب القرآن «يس» من قراها نهاراً كُفِيَ هَمَّهُ، ومن قراها ليلاً غُفِرَ ذَنْبُهُ. قال شهر/ ١٩٤/ أ/ بن حوشب: يقرأ أهل الجنة «طه» و«يس» فقط. قال أبو جعفر: في «يس» أوجه من القراءات. قرأ أهل المدينة والكسائي (يس والقرآن الحكيم) بإدغام النون في الواو، وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمة (يس والقرآن الحكيم) بأظهار النون، وقرأ عيسى بن عمر (يس والقرآن الحكيم) ^(١)، وذكر الفراء قراءة رابعة (ياس والقرآن) ^(٢). قال أبو جعفر: القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية لأن النون تُدْغَمُ في الواو تُشَبِّهُهَا بِهَا، ومن يَنْ قَالَ: سَبِيلُ حُرُوفِ التَّهْجِي أَنْ يُوقِفَ عَلَيْهَا، وإنما يكون الإدغام في الأدرج، وذكر سيبويه ^(٣) الصب وجعله من جهتين: إحداهما أن يكون معيولاً لا يصرفه، لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل. والتقدير: اذْكُرْ ياسين. وجعله سيبويه اسماً للسورة. وقوله الآخر أن يكون مبنيًا على الفتح مثل

(١) معاني الفراء ٣٧١/٢ (دون عزو)، المحتب ٢٠٣/٢ قرأ بها ابن أبي إسحاق أيضاً.

(٢) معاني الفراء ٣٧١/٢ وفي المحتب ٢٠٣/٢ قرأ بها أبو السمال وابن أبي إسحاق.

(٣) الكتاب ٣٠/٢.

شرح إعراب سورة يس

«كَيْفَ» و «أَنْ» ، وإدخال كسر دجيم الفراء أنه مشتق من قول العوب [جبر لأفعلين] ^(١)
وجبر لا أفعل ^(٢) .

﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ [٢]

«والقرآن» قسم والواو مبدلة من باء لشبهها بها ، كما أبدلواها من رُب ^(٣) ،
«الحكيم» من نعت القرآن . قال أبو اسحاق : لأنه أحكم بالأمر والنهي
والأمثال ^(٤) وأقاصيص الأمم ^(٥) .

﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٣]

جواب القسم ، وإن مكسورة لأن في خبرها اللام ولو حذفت اللام لكانت
أيضا مكسورة إلا في قول الكسائي فإنه يجبر فتحها : لأن في الكلام معنى :
أقسم .

﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٤]

[قال الضحاك : أي على طريقة مستقيمة ^(٦) . قال قتادة : أي على دين
مستقيم . قال أبو اسحاق : «على صراط مستقيم» ^(٧) خبر بعد خبر ، قال :

(١) معاني الفراء ٣٧١/٢ .

(٢) زيادة من ب ، د ، ج .

(٣) في ب ، د زيادة «فمعنى والله أحلف بالله كذا قال بونس» .

(٤) في ب ، د زيادة «الأقاصيص من»

(٥) في ب ، د زيادة «السالف»

(٦) في ب ، د زيادة «والصراط يذكر ويؤنث والتذكير أكثر قال جوير :

أمير المؤمنين الصراط يذكر ويؤنث والتذكير أكثر قال جوير :
صراط على إذا أعوج الموارد مستقيم

(٧) ما بين القوسين ما نقل من أ .

شرح إعراب سورة يس

ويجوز أن يكون من صفة المرسلين أي الذين أرسلوا على صراط مستقيم .

﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [٥]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرأ الكوفيون وعبد الله بن عامر اليحصبي (تنزيل العزيز الرحيم) بالنصب وحكي الحفص^(١) . قال أبو جعفر : فالرفع على اصحابه مبتدأ أي الذي أنزل إليهم تنزيل العزيز الرحيم ، والنصب على المصدر ، والخفض على البدل من القرآن .

﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ . .﴾ [٦]

« ما » لا موضع لها من الإعراب عند أكثر أهل التفسير ؛ لأنها نافية ، وعلى^(٢) قول عكرمة موضعها نصب^(٣) ؛ لأنه قال (أي هذر أباؤهم فكانوا على هذا مثل قوله « فقل أنذرناكم صاعقة »^(٤) أي صاعقة) فهم عاقلون ابتداء وخبر .

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ . .﴾ [٧]

أي حق القول عليهم بالعذاب لكفرهم ، ومثله « ولكن حقَّت كلمة العذاب على الكافرين »^(٥) .

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا . .﴾ [٨]

عن ابن عباس أنه قال : إن أبا جهل أقسم لئن رايت محمداً ﷺ يصلي

(١) قراءة الزبيدي . مختصر ابن خالويه ١٢٤ .

(٢-٢) في ب. هـ : « وما في موضع نصب على قول عكرمة » .

(٣) ١٣٠٠ . نصب .

(٤) أية ٧١ - الزمر

شرح إعراب سورة يس

لَا دُمْعَةً فَاتَّخَذَ حَجَرًا وَالتَّبِيَّ يَصْلَى لِيُؤْمِنَهُ . فَلَمَّا نَظَرَ مَا لَمْ يَكُنْ يَدْعُوهُ إِلَى
عُنُقِهِ ، وَالتَّبِيَّ الْحَجَرُ بِيَدِهِ فَهُوَ عَلَى هَذَا تَسْلِيلِ أَيْ (٢١) بِمِرْلَقَةٍ مِنْ غُلَّتْ يَدُهُ إِلَى
عُنُقِهِ . وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ قَالَ : قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (يَا جَعَلْتَ فِي
أَيْمَانِهِمْ (٢٣) أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ) قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ وَفِي (٢٤) (إِنْ جَعَلْتَ فِي
أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَلَى التَّفْسِيرِ ، وَلَا يَشْرَأُ بِمَا خَالَفَ
الْمُصْحَفَ ، وَفِي الْكَلَامِ حَذَفَ عَلَى قِرَاءَةِ الْجَمْعَةِ فَالْتَّفِيدُ : إِنْ جَعَلْنَا فِي
أَعْنَاقِهِمْ وَفِي أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ . فَهِيَ كِتَابَةٌ عَنِ الْإِيدِي لَا عَنْ
الْأَعْنَاقِ ، وَالْعَرَبُ تَحْدِفُ مِثْلَ هَذَا ، وَتُضْمِرُهُ (٢٥) ، سَبَائِلُ تَنْبِيْهِكُمْ الْحَجَرُ (٢٦)
وَتَقْدِيرُهُ : وَسَبَائِلُ تَنْبِيْهِكُمْ الْبِرْدَ فَحَذَفَ لِأَنَّهُ مَا وَفَى الْحَرَّ وَفَى الْبِرْدَ ، وَلِأَنَّ الْغُلَّ إِذَا
كَانَ فِي الْعُنُقِ فَلَا بَدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي الْبِرْدِ وَلَا سِيَمَا وَقَدْ حَالَ جِلُّ وَعُزْ : (فَهِيَ إِلَى
الْأَذْقَانِ) فَقَدْ أَعْلَمَ اللَّهُ جِلُّ وَعُزْ أَنَّهَا يَرَادُ بِهَا الْأَيْدِي (فَهِيَ مُتَشَبِّهَةٌ) أَجَلٌ مَا رَوَى
فِيهِ مَا حَكَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي صَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرَاهُمْ الْأَفْوَاحَ
وَجَعَلَ بِيَدِهِ تَحْتَ لِحْيَتِهِ / ١٩٤ ب / وَالصَّحْفُ مَا رَفَعَ رَأْسَهُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَكَانَ
هَذَا مَا خُوِّدَا مِمَّا حَكَاهُ الْأَصْمَعِيُّ قَالَ : يَقُولُ أَكْشَحْتُ الدَّابَّةَ إِذَا حَدَّثَتْ لِحْجَاهَا لَتَرْفَعُ
رَأْسَهَا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْقَدْفُ مُبْدَلَةٌ مِنَ الْكَافِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا . كَمَا بَقِيَ . فَتَهْرُتُ
وَكَهْرُتُ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : وَيُقَالُ : أَكْشَحْتُ الدَّابَّةَ إِذَا نَلَقَيْتُ فَاها بِاللِّحْجَامِ تَضْرِبُهُ
بِهِ . مُشْتَقٌّ مِنْ قَوْلِهِمْ : لَيْتَهُ كَفَاحًا أَيْ وَحْيًا لِحْجَاهُ ، وَكَشَحْتُ (٢٧) لَدَيْهِ بَغِيرَ الْف

(١) ح . الي .

(٢) ح . الي . هـ .

(٣) معني القراء ٣٧٣ : ٢

(٤) ح : يروي . تفسير القرطبي ٧/١٥ .

(٥) في ج زيادة : كثيرا .

(٦) آية ٨١ - النحل .

(٧) في ب ، د : كَشَحْتُ الدَّابَّةَ ، وَنَالَقْتُهَا ، فِي مَعْنَى : حَدَّثْتُهَا فِي الْمَسَاحِ (صَحَّحَ ، كَشَحَ)

إذا جذبت عنانها لنقف ولا تجري .

(وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا . . [٩]

قال محمد بن اسحاق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل
 بن خلف براصدهما الذي ليلغوا من اذاه فخرج عليهم يداً "يس"
 يده تراب فرماهم به ، وقراه وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً
 من العشر . وهذا هو الذي في قوله تعالى ان هذا يوم الدين
 فلان حمار أي لا يبصر الهدى ، كما يقال :

٣٥٩ - لُئِمَ عَنِ الرُّشْدِ أَغْلَالٌ وَأَقْيَادٌ^(١)

وقراءة ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر وعمر بن عبد العزيز
 (فَأَغْشَيْنَاهُمْ)^(٢) قال أبو جعفر : القراءة بالغين أشبه بنسق الكلام ، ويقال :
 غشيت الأمر وأغشيت إياه فأما فأغشيناهم فإثما يقال لمن ضعف بصره حتى لا يبصر
 بالليل ، أو لمن فعل فعله ، كما قال^(٣) :

٣٦٠ - نَبِيٌّ نَادَى نَعْمَ إِلَى مَرَدٍّ سَابِقٍ
 تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ^(٤)

قال قتادة : (فِيمَ لَا يُبْصِرُونَ) الهدى .

وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتُمْ . . [١٠]

(١) الشاهد للأفوه الأودي وهو شاعر جاهلي انظر ديوانه ص ١٠ مجموعة الطرغوث الادبية .

(٢) مختصر ابن خالويه ١٢٤ . وبعدها في ب زيادة (بالغين غة المعجمة) .

(٣) في ب . د زيادة (الشعر لحفصه) .

(٤) في ب . د شاهد ٦٩

شرح إعراب سورة يس

قيل : المعنى لا يكثرثون بذلك ولا يعثون به ولا يؤمنون . قال ابن عباس : فما آمن منهم أحد .

﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ۖ ﴾ [١١]

أي إنما يتنفع بالانذار . قال أبو اسحاق : ومعنى (وَخِشِيَ الرَّحْمَنَ) (تَعَب) خاف الله جل وعز من حيث لا يراد أحد إلا الله عز وجل . (فَتَسْتَرْسَعُونَ) (وأجر كريم) قال الضحاك عن ابن عباس في معنى كريم : أي حسن ، وقيل : يراد به الجنة والله جل وعز أعلم .

الأصل في ﴿ إِنَّا ۖ ﴾ [١٢] إِنَّا حَذَفْنَا النُّونَ لِاحْتِمَاكِ النُّونِ (نَحْي) حذفت منه الضمة لثقلها ، ولا يجوز ادغام الياء في الياء ههنا لثقلها بل تلي ساكنان (وَنُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرُهمْ) أي ذكر ما قَدَّمُوا ، وأقم المضاف اليه مقام المضاف . وتأوله ابن عباس بمعنى خطاهم الى المساجد ، وهو أولى ما قيل فيه : لأنه قال : إِنَّ آيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ لَانَ الْإِنصَارِ كَانَتْ مَاءً لِيَهْم بَعِيدَةٌ مِنَ الْمَسْجِدِ . وفي حديث عمرو بن الحارث عن أبي عثانة عن عقبة بن عامر عن النبي ﷺ قال [١٣] : « نُكْتُبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةً ، وَنُحِطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » وتأوله غير ابن عباس « وَنُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرُهمْ » يعني نكتب ما قَدَّمُوا من خير وما سَلُّوا من سنة حسنة يُعْمَلُ بِهَا بعدهم . وواحد الآثار : أثر ، ويقال : إثر [١٤] . (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ) منصوب على اضممار فعل ، ويجوز رفعه

(١ - ١) في ب ، ١٥ . - حذفت الضمة لثقلها ولا يجوز ادغام النون ، بيدولي أن الناسخ قد خلط هذه العبارة بما بعدها .

(٢) ابن ماجه - المساجد ٢٥٤ / ١ . الترمذي ٨٣ / ٣ (بمعناه) وكذا مسند أحمد ١٥٦ / ١٤ تفسير

تفطير ١٥٤ / ٢٢ . المعجم لونسك ٤٢٥ / ٢ .

(٣) في ب ، د زيادة وفي سيف خاصة أثر بقسم تهمزة

شرح إعراب سورة يس

بالابتداء إلا أن نصبه أولى ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل
وهذا قول الخليل وسيبويه رحمهما الله . قال مجاهد : (في إمام مبین) في
اللوح المحفوظ .

﴿واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية﴾ . . . [١٣]

قال أبو إسحاق : أي ادع لهم مثلاً ، والضرب هو المثال والحس .
يقال : هذا من ضرب هذا ، أي من مثال هذا وجنسه^(١) والمعنى ومثل لهم مثلاً .
أصحاب القرية بدل من مثل فالمعنى مثل أصحاب القرية (إذ جاءها
المرسلون) أي جاء أهلها المرسلون

﴿إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث﴾ . . . [١٤]

وقرأ عاصم (فعززنا)^(٢) وربما غلط في هذا بعض الناس فتوهم أنه من عز
عز . وليس / ١٩٥ / منه إسبا هي من قول العرب عز إلى فلان دعوزته أعداءه أي
غلته ، وقهرته ولله نظر في كلامهم ، وتناول القراء^(٣) « فعززنا بثالث » أن الثالث
أرسل قبل الاثنين وأنه شمعون^(٤) وإن معنى فعززنا أنه غلبهم . الظاهر بدل
على خلاف ما قال ، ولو كان كما قال لكان الأولى في كلام العرب أن يقال :
بالثالث إذ كان قد أرسل قبل ، كما يقال : في أول الكتاب سلام عليك وفي آخره
والسلام ، وكما يقال : مررتُ برجلٍ من قصته كذا فقلتُ للرجلِ

﴿قالوا ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا﴾ . . . [١٥] مبتدا وخبره .

(١) ب ، د : أي مثله .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٩

(٣) معاني القراء ٢ / ٣٧٣ .

(٤) في ب ، د جاء « وانه شمعون » بعد « غلبهم » .

شرح إعراب سورة يس

فَالْفِرَاءُ ﴿١٨﴾ لَنَرَجِسَنَكُمْ ﴿١٩﴾ أَنِي لَقَتَلَنَكُمْ قَالُ : وَعَامَهُ مَا فِي الْقِرَانِ
 مِنَ الرِّجْمِ مَعْنَاهُ الْقَتْلُ .

﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾ [١٩]

فيه سبعة أوجه من الفراءات ^(١) : ﴿قَالُوا أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ (أَنْ ذُكِّرْتُمْ) تنحيب
 التهمة الثانية ، و﴿قَالُوا أَهْلَ الْكُوفَةِ﴾ (أَنْ) تنحيب التهمة الأولى ، والوجه الثالث (أَنْ)
 يهمل ثلث بينهما ألف ، أدخلت الألف [كذا] للجمع بين التهمتين ، والوجه
 الرابع (أَنْ) تهمة بعدها ألف وبعد الألف شدة محنته ، والفراءة الخامسة
 (أَنْ ذُكِّرْتُمْ) يهمل بين (لَا أَلَّا) الثانية [٢٠] تهمة محنته ، والوجه السادس (أَنْ)
 يهمل ثلث محنتين متوالتين : ﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾ بمعنى حيث
 طيركم من عند والحسن المصري (قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ) بمعنى حيث
 والمعنى : أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ تَطْلِمُكُمْ مَعَكُمْ ^(٢) ، بمعنى أن الألف ، و﴿قَالُوا أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾
 الحسن والطلحة (ذُكِّرْتُمْ) ^(٣) ، المحقق : نعم الفراء أن معنى «ذُكِّرْتُمْ مَعَكُمْ»
 أي : فكم وعماكم (أَنْ) لنداء من تلامذته إلى دلائم (أَنْ) فكم فسر قول (أَنْ) نداء .

﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾ [٢٠]

وفي موضع آخر «رجل من أقصى المدينة يسعى» ^(٤) والمعنى واحد إلا أن

(١) انظر ذلك في كتاب السبعة لادن مجاهد ٥٤٠ ، مختصر ابن جالويه ١٢٥ ، معاني الفراء ٢/٣٧٤ .

(٢) ما بين التوسمين زيادة من ب ، د ، ج .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٧٤ .

(٤) في ب ، د ، والمعنى أن الذين ذكروهم تطليمهم .

(٥) انظر المحشب ٢/٢٠٥ .

(٦) آية ٢٠ - القصص .

شرح إعراب سورة يس

حقّ الظنّوف أن تكون في آخر الكلام ، وتقديهما^(١) مجاز . ألا ترى أن معنى :
إن في الدار زيدا ، إن زيدا في الدار ، (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) .

﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا . . ﴾ [٢١] هذا يدلّ على إعادة الفعل (وَهُمْ مُتَّبَدُونَ) محمول على معنى « من » .

وقرأ الأعمش وحمة ﴿ وَمَالِي لَا أُعْبِدُ . . ﴾ [٢٢] باسكان الياء وهذه ياء النفس
تصحّ ويسكن . إذا كان ما قبله متحرّك فالتصحّ لأنّها اسم فاعل أو يكون اسم
على حرف واحد ساكناً ، والاسكان لا يصلح ما قبلها . « جميع » (لا أعبد)
موضع نصب على الحال .

﴿ . . إِنْ يُرِذِنِ الرَّحْمَنُ بِضْرًا . . ﴾ [٢٣]

شرط ومجازاة ، وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من الدال وحذفت الياء
التي قبل الدال لالتقاء الساكنين^(٢) . والقول في الياء التي بعد النون كما تقدّم من
التصحّ والاسكان إلا أنّ إذا أسكنها حذفتها في الإعراب لالتقاء الساكنين بحذف
الشرط (لا تُعْنِ عني) .

وما ما روي عن عاصم أنه قرأ ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ [٢٥] ففتح
نون فلحق لانه في موضع حرم فإذا كسبت النون حذرت لأنها الدال التي تكون مع
الياء لا نون الاعراب . قال أبو اسحاق : أشهد الرسل على إيمانه فقال : (إِنِّي
آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ) .

(١) ب ، د : وبينهما .

(٢) في أ : « تفصحى وما أثبت من ب ، د »

(٣) في ب ، د : « لالتقاء الساكنين » بعد « وحذفت » وبه اضطراب العبارة

﴿ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ . . ﴾ [٢٦]

في الكلام حذف لعلم السامع والتقدير : فقتلوه فقبيل : ادخل الجنة فلما رأى ما هو فيه من النعيم (قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) .

﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي . . ﴾ [٢٧]

فيه ثلاثة أوجه : تكون « ما » مصدراً ، وتكون بمعنى « الذي » ، والثالث استفهاماً ، وهذا ضعيف لأن الأكثر في الاستفهام : بِمَ غَفَرَ لِي رَبِّي ؟ بغير ألف (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ) قال أبو مجلز : أي بإيماني وتصديقي الرسل . قال أبو اسحاق : « من المكرمين » أي أدخلني الجنة .

﴿ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ . . ﴾ [٢٨]

أي لم يُنزل جنداً من السماء يتصرون له^(١) .

﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً . . ﴾ [٢٩]

في « كانت » مُضْمَرُ أي أن كانت عقوبتهم أو بليتهم إلا صيحة . قرأ أبو جعفر (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) بالرفع . قال أبو حاتم : ينبغي ألا يجوز لأنه إنما يقال^(٢) : ما جاءني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، ولا يقال : ما جاءني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، لأن المعنى ما جاءني أحد إلا جَارِيَتُكَ أي فلو كان كما قرأ أبو جعفر لكان^(٣) . إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً/ ١٩٥ ب/ واحدة . قال أبو جعفر : لا يمتنع من هذا شيء ، يقال : ما

(١) ب . د . هـ .

(٢) في أ ، . . ألا يجوز لا يقال (والعبارة مختلفة فثبت ما في ب ، د ،

(٣) ب . د : لكان يقال

شرح إعراب سورة يس

جاءتني إلا جاريته ، بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية . والتقدير : بالرفع في القراءة ما قاله أبو إسحاق ، [قال السمعاني ^(١)] إن كانت عليهم ^(٢) « صيحة » إلا صيحة واحدة وقدره غيره بمعنى : ما وقعت إلا صيحة واحدة « وكان » بمعنى : وقع كثير في كلام العرب . وقرا عبد الرحمن بن الأسود ، ويقال : إنه في حرف عبدالله كذلك : (إن كانت إلا زقية واحدة) ^(٣) . قال أبو جعفر : هذا مخالف للمصحف ، وأيضا فإن اللغة السعوية : « قال يرقو إذا صاح وكان يحب على هذا أن يكون إلا زقوة » ^(٤) . قال قتادة : (فإذا هم خامدون) أي هالكون .

﴿ يا حسرة .. ﴾ [٣٠]

منصوب لأنه نداء نكرة لا يجوز فيه إلا ^(٥) النصب عند البصريين ، وزعم القراء أن الاختيار النصب وإنما لم يرفع النكرة الموصولة بالصفة لأن صوابا . واستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يا مهمم بأمرنا لا تهتم . وأنشد :

٣٦١ - يا دار غيرها البلى تغييرا ^(٦) .

قال أبو جعفر : في هذا إطلاق ص التمام أو التمهيد لأنه يرفع النكرة المحضة ويرفع ما هو منزلة المضاف في قوله ^(٧) ويحذف التامين متوسط ويرفع ما هم في المعنى

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) ب ، د : عليهم .

(٣) معاني الفراء ٣٧٥/٢ قراءة عبدالله بن مسعود وكذا في مختصر ابن خالويه ١٢٥ .

(٤) جاء في معاني الفراء ٢٧٥/٢ ، والزقية والزقوة لغتان . يقال : زقيت وزقوت .

(٥) ب ، د : غير .

(٦) رواه الفراء دون عزو . معاني الفراء ٣٧٦/٢ وروى ميبويه ٣١٢/١ للأحوص بيتا صدره يشبهه :

يا دار حسرهما البلى تحسيرا . وسفت عليها الريح بعدك مورا

(٧) ج : في قوله .

شرح إعراب سورة يس

مفعول بغير علة أوجبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ، لأن تقدير : يا أيها السعداء ، لا تهتم ، على التثنية ، السعداء ، السعديين ، يا أيها السعديين لا تهتم بأمركم . وتقدير البيت : يا أيها الدار ، ثم حوّل المخاطبة أي يا هؤلاء غير هذه الدار البلى ، كما قال جل وعز : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ »^(١) . وكان أبو اسحاق يقول : بأن قوله جل وعز « يا حسرة على العباد » من أصعب ما في القرآن من المسائل ، وإنما قال هذا لأن السؤال فيه أن يقال : ما الفائدة في نداء الحسرة ؟ قال أبو جعفر : وقد شرح هذا سيبويه بأحسن شرح ، ومذهبه أن المعنى إذا قيل : يا عجباً فمعناه يا عجب هذا من إبانك ، ومن أوقاتك التي يجب أن تحضرها^(٢) والمعنى على قوله أنه يجب أن تحضر الحسرة لهم على أنفسهم لاستهزائهم بالرسول . وفي معنى الآية قول غريب أسنده جيد رواه الربيع ابن أنس عن أبي العالية قال : لما رأى الكفار العذاب قالوا : يا حسرة على العباد ، يعنون بالعباد الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إليهم تحسروا على فواتهم وإن لم يحضروا حتى يؤمنوا . قال الله تعالى « ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون »^(٣)

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ ﴾ [٣١]

قال الفراء :^(٤) « كم » في موضع نصب من وجهين : أحدهما يبرؤا ، واستشهد على هذا القول بأنه في قراءة عبد الله بن مسعود (أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا) ، والوجه الآخر أن تكون « كم » في موضع نصب بأهلكنا . قال أبو جعفر : القول

(١) آية ٢٢ - يونس .

(٢) ح : أن تحضر فيها

(٣) آية ١١ - الحجر .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٧٦ .

شرح إعراب سورة نيس

الأول منجان لأن ، كم « لا يعمل فيها ما قبلها لأنها استنهام ، وسحان أن يدحل الاستنهام في حيز ما قبله ، وهذا حكمها إذا كانت خبراً ، « إن كان سبويه قد بدأ الى بعض هذا فجعل « أنهم » بدلاً من « كم » ، وقد رد عليه محمد بن يزيد هذا أشد رد ، وقال : « كم » في موضع نصب بأهلكنا « وأنهم » في موضع نصب ، والمعنى عنده : بأنهم أي ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون بالاستئصال .

﴿ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ [٣٢]

هذه إن الثقيلة في الأصل خففت فزال عملها في أكثر اللغات ، ولزمتها التام في سماعين « إن » التي بمعنى « ما » ، وقرأ الكوفيون ^(١) « إِنْ تَلَّ لَمَّا » وفيه قولان : أحدهما أن « لَمَّا » بمعنى إلا و « إِنْ » بمعنى « ما » . حكى ذلك سيبويه ^(٢) في قولهم : سألتك بالله لَمَّا فعلت ، وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . والقول الآخر أن المعنى : وإن كل لَمَّا لم يَمْ ما ، وهذا قول الفراء ^(٣) . قال ١٩٦ / وحذفت ما ، كما يقال علماء بنو فلان ، (أراد به : على الماء بنو فلان) ^(٤)

﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا . . ﴾ [٣٣]

« آية » رفع بالابتداء ، والخبر « لهم » ، ويجوز أن يكون الخبر « الأرض الميِّتة » . قال أبو اسحاق : ويقال : الميِّتة ، والتخفيف أكثر .

﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ . . ﴾ [٣٥]

(١) حذفت في معاني الفراء ٣٧٦/٢ ، شددتها الأعمش وعاصم وقد خففها قوم كثير منهم من قراء أهل المدينة وبلغني أن علياً خففها .

(٢) أنظر الكتاب ٢٨٣/١ . ٤٥٥ « أقسمت عليك ألا فعلت وإنما فعلت » ٥٧٥ :

(٣) معاني الفراء ٣٧٦/٢ ، ٣٧٧ .

(٤) زيادة من ب ، د ، واستشهد الفراء ٣٧٧/٢ عند حديثه في ذلك يقول الشاعر :
غداة طفت عماء مكر من وائل ، كما صدور الجبل نحو نعيم

« ما » في موضع خفض على العطف أي ومما عملته أيديهم ، ويجوز أن تكون « ما » نارة لا يوضع لها أي ولم تعمله أيديهم فإذا كان محذوف الهاء كانت « ما » في موضع خفض ، وحذف الهاء لطول الاسم . ويبعد أن تكون نافية .

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ۖ ﴾ [٣٦]

قال أبو اسحاق : أي الأجناس من الحيوان والنبات .

﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ ۖ ﴾ [٣٧] وعلامة دالة على توحيد الله .

﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي ۖ ﴾ [٣٨]

ويكون تقديره وآية لهم الشمس [، ويجوز أن تكون الشمس ^(١) مرفوعة بأضمار فعل يفسره الثاني ، ويجوز أن تكون مرفوعة بالابتداء .

﴿ وَالْقَمَرُ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ۖ ﴾ [٣٩]

يكون تقديره : وآية لهم القمر ، ويجوز أن يكون القمر مرفوعاً بالابتداء .
وقرأ الكوفيون (والقمر) بالنصب على اضممار فعل . وهو اختيار أبي عبد ، قال : لأن قبله فعلاً وبعده فلا مثله قبله « نسلخ » وبعده « قَدَرْنَاهُ » . قال أبو جعفر : أهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء ^(٢) ، قال : الرفع أنعمت إلي ، وإنما كان الرفع عندهما أولى لأنه معطوف على ما قبله فضعناه : وآية القمر والذي قاله . من أن قبله « نسلخ » فقبله ما أقرب إليه منه وهو يحوي وقبله ^(٣) الشمس بالرفع ، والذي ذكره بعده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل في الهاء

(١) زيادة من ب ، د ، ج .

(٢) معاني الفراء ٢/٣٧٨

(٣) في ب ، د زيادة أيضاً .

شرح إعراب سورة يس

ووجه ثان في الرفع يكون مرفوعاً بالابتداء ، ويقال : القمر ليس هم المذنبون فكيف
قال : قدرنا منازل ؟ ففي هذا جوابك : أحدهما أن تقديره قدرناه ذا منازل مثل
وإسأل القرية : (١) والتقدير الآخر (٢) قدرنا له منازل ثم حذف اللام ، وقد
حذفها حسناً لتعدي الفعل إلى متعولين مثل : واحتار موسى فهو سبع
رجلاً : (٣)

لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر . [٤٠] رفعت الشمس
بالابتداء ، ولا يجوز [٤١] أن تعمل « لا » في معرفة ، وقد تكلم العلماء في معنى
هذه الآية فقال : بعضهم معناها أن الشمس لا تدرك القمر فيظل معناه ، وقيل
القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء السابعة فهي لا تدركه ، وأحسن ما قيل
في معناه وأبسطه لا تدفع أن سير القمر سيراً سريعاً فالتسلسل لا تدركه في السير .
(ولا الليل سبق النهار) مما قد تكلم فيه أيضاً ، وقال بعضهم : هذا يدل على
أن النهار محذوف قبل الليل لأن الليل لم يستفد بالحال ، وقيل : (لا يجوز أن
يتقدم أحدهما صاحبه) لأن وجود هذا عدم هذا ولا يقع فيهما قبل والعد . وهذا
قول أهل الظاهر ، وقيل : [٤٢] أن واحد منهما يحيى ، في وقته لا يسبق أحدهما
صاحبه . قال أبو جعفر : حدث محمد بن الوليد وعلي بن مسكان عن محمد بن
نبيه قال : سمعت عمارة بن عقيل بن بلال بن حبيب يقرأ (ولا الليل سبق النهار)
وقالت ما هذا ؟ قال : أدت سابق النهار فحذفت التبيين لأنه الخف . قال أبو

(١) آية ٨٢ - يوسف

(٢) في ج زيادة ، في المعنى ،

(٣) آية ١٥٥ - الأعراف .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب .

شرح إعراب سورة يس

جعف . يجوز أن يكون النهار منصوباً بغير تنوين ويكون التثنية حذفاً لالتقاء الساكنين .

﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ ^(١) فِي الْفَلَكِ الْمَشْخُونِ ﴾ [٤١]

هذه الآية من أشكال ما في السورة ^(٢) لقوله جل وعز « حملنا ذريتهم » لأنهم هم المحمولون . فسمعت علي بن سليمان يقول : الضميران مختلفان والسعنى : وآية لأهل مكة أنا حملنا ذريات قوم نوح في الفلك . وفيها قول آخر حسن ، وهو أن يكون السعنى أن الله جل وعز حبر بلطفه ومتناه أنه خلق السفن يحصل فيها ^(٣) من يصعب عليه السبي والركوب من الذريات والصغار ، ويكون الضميران على هذا متفقين . ^(٤)

﴿ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ [٤٢]

والأصل : يركبونه حذف طاء الهاء لطول الاسم ، وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقادة وجماعة من أهل التفسير أن معنى : من مثله « للإبل » والقول الثاني أنه ثلاث والداوآب وكل ما / ١٩٦ ب / يركب ، والقول الثالث أنه للمعفن ، وهذا أصحها لأنه متصل الأسناد عن ابن عباس رواه محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « وخلقنا لهم من مثله ما يركبون » قال : خلق لهم سفناً أمثالها يركبون فيها . وبغير هذا الأسناد أن ابن عباس احتج في أن ^(٥) هذا ليس للإبل ^(٥) بأن بعده ﴿ وَإِنْ تَشَاءُ نُفِرقَهُمْ فَلَاصِرِيخِ

(١) بالجمع قراءة نافع وابن عامر وباني السبعة بالتوحيد . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٠

(٢) في ب ، د زيادة « وقد تكلم العلماء فيها ووجه الاشكال » .

(٣) ب ، د : عليها .

(٤) ب ، د : مختلفين (أفله سهواً) .

(٥) (٥ - ب ، د) لهذا القول أنه ليس للإبل وأنه للسفن .

شرح إعراب سورة يس

لَهُمْ ﴿٤٣﴾ وَهُوَ حَسْبُ لَأَن يُعَذِّبَهُمُ لَا يَجِدُونَ فِيهِ إِلَّا الرَّفْعَ لَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ مُنْعَلُونَ (وَالْمُحْسِنُونَ يُعَذِّبُهُمْ لَا يَجِدُونَ فِيهِ إِلَّا الرَّفْعَ وَلَا يَجِدُونَ فِيهِ إِلَّا الرَّحْمَةَ مَنَّا ﴿٤٤﴾)

﴿٤٤﴾ إِلَّا الرَّحْمَةَ مَنَّا

فإن الكسائي : هو نصب على الاستثناء ، وقال أبو إسحاق : نصب لأنه منعول له أي للرحمة (ومناعاً) معطوف عليه . قول قتادة : (إلى حين) أي إلى الموت .

وفي قوله حل وعز : ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصسون ﴿٤٩﴾ خمس قراءات : (١) قرأ أبو عمرو وإس كنس (وهم يخصسون) بفتح الباء والخاء وتشديد الصاد ، وكذا أبو زرقة عن نافع ، فأما أصحاب القراءات وصحاح نافع سوى ورش فإنهم ، بوا عنه (وهم يخصسون) ساكن الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين وقرأ عاصم والكسائي (وهم يخصسون) بكسر الخاء وتشديد الصاد ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحيدة (وهم يخصسون) ساكن الخاء وتخفيف الصاد ، وفي حرف أبي (وهم يخصسون) قال أبو جعفر : القراءة الأخرى (وهم يخصسون) أبينها والأصل : يخصسون فادغمت التاء في الصاد فقلبت حركتها إلى الخاء ، واسكن الخاء لا يجوز لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مد وليس زماً يحد في مثل هذا إختفاء الحركة فلم يصحط كما لم يصحط عن أبي عمرو «فتوبوا إلى ربكم» إلا

(١) ب ، د : وهو .

(٢) انظر معاني القراء ٣٧٩/٢ ، كتاب السبعة ٥٤١ .

(٣) ح : يفتح الباء .

(٤) أي : العزة .

أقروا من توالي الحركات .

شرح إعراب سورة يس

من رواية من بصيغة اللغة ^(١) ، كما روى سيوي. عنه أنه ^(٢) كان يخلص الحركة فاما «يختصمون» فالأصل فيه أيضا يختصمون فأدغمت التاء في التصاد ثم كسرت الحاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء ^(٣) أن هذه القراءة أجود كثير ، فتركها هم أولى من التاء حركة التاء على الخاء واجتلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة . وزعم أنه أجود وأكثر وكيف يكون أكثر وبالفصح قراءة أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة . قال عكرمة في قوله جل وعز (إن كانت إلا صيحة واحدة ^(٤)) قال : هي النفخة الأولى في الصور .

﴿ فَلَإِ يَسْتَفِيعُونَ تَوْصِيَةً ۝ [٥٠] ﴾

روى الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : ينفخ في الصور الناس في أسواقهم فمن جالب نفحة . ومن ذارع ثوبا . ومن ملأ ^(٥) في حاجة (فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون) وذكر الفراء ^(٦) فيه قولين أحدهما لا يرجعون إلى أهلهم قولاً . والقول الآخر لا يرجعون من أسواقهم إلى أهلهم .

﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ۝ [٥١] ﴾

في معناه قولان : قال قتادة ^(٧) : « الصور » جمع صورة أي نفخ في الصور الأرواح ، وصورة وصور مثل صورة الباء ^(٨) وشور . قال الزجاج ^(٩) :

(١-١) في ب ، د اللغة وذلك لأنه كان .

(٢) معاني الفراء ٢/ ٣٧٩ .

(٣) آية ٢٩ من السورة نفسها .

(٤) ب ، د : ما في .

(٥) معاني الفراء ٢/ ٣٨٠ .

(٦-٦) في ب ، د : أحدهما . قال قتادة وهو مذهب أبي عبد الله محمد بن الحسن .

(٧) جاء في السالك (ص ١٠) .

(٨) ويسر .

شرح إعراب سورة يس

٣٧٢ - قَرَّبَ ذِي سُزَاقٍ مَحْجُورٍ
سُرْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ^(١)

وقد روي عن ابن هرومز أنه قرأ (ونُسخ في الصُّور)^(٢) فهذا لا إشكال فيه . فاهـ
الصُّور : بالسكان المأوى فالصحيح فيه أنه القُرُون جاء بذلك الحديث والتوقيف عن
رسول الله ﷺ^(٣) وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :^(٤)

٣٦٣ - نَحْنُ نَطْحَنَاهُمْ غَدَاةَ الْغُورَيْنِ
بِالضَّابِحَاتِ فِي غُبَارِ النَّقْعَيْنِ
نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنُطْحِ الصُّورَيْنِ

﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا ... ﴾ [٥٢]

منصوب على أنه نداء مضاف أي^(٥) من أيامك ومن أيامك ، ويجوز أن يكون
منصوبا على معنى المصدر ، ويكون المنادي محذوفا على أن الكوفيس يقدرونه
: وَيْلَ لَنَا ، منفصلة فإذا قيل لهم / ١٩٧ أ / فلم قلت . وَيْلَ زيد ؟ ففتحتم اللام
وهي لام خفض ولم قلت . وَيْلَ لَهُ ؟ ففتحتم اللام ونوتتموها ثم حكيم : وَيْلَ زيد
بالضم غير مُنَوَّن اعتلوا بعلل لا تصح . قال أبو جعفر : وسدكها إن شاء الله فيما

(١) أنظر : ديوان العجاج ٢٢٤ ، الكتاب ٢/ ٢٣٢ ، شرح الشواهد للشتمري ٢/ ٢٣٢ وعجز الشاهد

غير منسوب في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦

(٢) وهي قراءة قتادة كما في المحتسب ٢/ ٢١٢ .

(٣) في حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : كيف أنعم وصاحب القرن قد أنعمه وحتى
جبهته وأصفي سمعه ينظر متى يؤتمر ؟ .. أنظر : تفسير غريب القرآن ٢٦ ، اللسان (صور) .

(٤) استشهد به غير منسوب في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦ ، غداة الجمعين ، اللسان

(صور) لقد نطحناهم ... (البيت الأول والثالث) .

(٥) في ب ، د زيادة « احضر فهذا » .

شرح إعراب سورة يس

نَسْتَقْبِلُ (من معنا من مرقدا) يقال - كيف قالوا هذا - هم من المعذنين في قولكم في قبورهم ٢ فالجواب أن أئمة بني هاشم قالوا : ما صرا بومة . وقال أبو صالح : إذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور ، وهاجعا جععا إلى النفخة الثانية وبينهما أربعون سنة فذلك قولهم : « من معنا من مرقدا » (١) . قال مجاهد : أي فيقول لهم المؤمنون (هذا وعد الرحمن) وقال قتادة : فقال لهم من هدى الله (هذا ما وعد الرحمن) وقال الثوري : أي فقال (٢) لهم الملائكة : « هذا ما وعد الرحمن » . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله [وقرا مجاهد وآية من ابن عباس (يا ذينا من معنا) . قال أبو جعفر : (٣) وعلى هذا يتأول قول الله جل وعز : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَهْلُ ثَلَاثِ حُجُرٍ الْبَرِيَّةُ » (٤) وكذا الحديث « المؤمن من عند الله خير من كل ما خلق » (٥) ويحتمل أن يكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا « هذا ما وعد الرحمن » والتمام على هذا « من مرقدا » « وهذا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « ما وعد الرحمن » ، ويجوز أن يكون « هذا » في موضع خفض على النعت لمرقدنا فيكون التمام « من مرقدا هذا » ويكون « ما وعد الرحمن » (٦) في موضع رفع من ثلاث جهات ذلك أم إسحاق منها النسيب . قال : يكون ما صرا « هذا » ، والثانية : أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن ، وقال أبو جعفر :

(١) في ب ، د زيادة ، هذا التمام .

(٢) ب ، د : وتقول .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٤) آية ٧ - البينة

(٥) سنن ابن ماجة باب ٦ حديث ٣٩٤٧ ، المؤمن أكرم على الله عز وجل من بعض الملائكة .

لمعجم المفهرس لوسنك ١١٣/١ .

(٦) في ب ، د زيادة « على هذا القول »

شرح إعراب سورة يس

والثالثة : أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن .

﴿ . . فإذا هم جميع ﴾ [٥٣] مبتدأ وخبره وجميع نكرة و (مُحَضَّرُونَ) من نعتة .

﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ ﴾ [٥٥]

قال عبد الله بن مسعود وابن عباس : شغلهم بافتراض العذاري ، وقال أبو فائبة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تحوّل إلى أهلك فيقول : أنا مع أهلي مشغول فيقال له : تحوّل أيضاً إلى أهلك ، وقيل : أصحاب الجنة في شغل بما هم فيه من اللذات والنعيم عن الاهتمام بأهل المعاصي ومصيرهم إلى النار وما هم فيه من ألم العذاب والنايا قريب هم ، أهلهم ، هذا الكراهية (أي شغل) بضم الشين والغين ، وعن مجاهد (في شغل) وحكى أبو حاتم : أن هذا يروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه قرأ به وهي لغات بمعنى واحد ويقال : شغل بفتح الشين واسكان الغين (فاكهون) خبر إن وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ (فاكهين) نصبه على الحال .

﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظُلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِبُونَ ﴾ [٥٦]

مبتدأ وخبره ، وجمع أن الذين هم تاء الدال « وأزواجهم » عطفاً على المتكبين . و « متكبون » نعتاً لقوله فاكهون .

﴿ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ [٥٧]

الدال الثانية مبدلة من تاء لأنه يفتعلون من دعاء (١) .

﴿ سَلَامٌ ﴾ [٥٨]

(١) ب ، د : من الادعاء .

شرح إعراب سورة يس

مرفوع عن البدل من « ما » ، ويجوز أن يكون « ما » نكرة و « سلام » نعتاً لها أي ولهم ما يدعون مُسَلِّمٌ ويجوز أن يكون « ما » رفعاً بالابتداء « سلام » خبراً عنها . وفي قراءة عبد الله بن مسعود (سلاماً) يكون مصدراً . وإن ثبت في موضع الحال أي ولهم الذي يدعون مُسَلِّماً (قولاً) مصدر أي بقوله قولاً يوم القيامة ، ويجوز أن يكون معناه قال الله جل وعز هذا قولاً .

﴿وَأَمَّا زَاوَى الْيَوْمِ أَنهَا سَاجِدُونَ﴾ [٥٩] ويقال : تَسْجُدُ وَاسْجُدُوا^(١)

﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾ [٦٠]

ويقال : أَعْهَدُ بكسر الهاء يكون من عَهْدٍ يَعْهَدُ . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون عَهْدٌ يَعْهَدُ مثل حَسْبٌ يَحْسُبُ^(٢) (أَلَمْ لَا نَعْهَدُوا الشَّيْطَانَ) قال الكسائي : « لا » للنهي .

﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ [٦١]

من كسر النون فعلى الأصل . من ضم نكرة كسرة بعدها ضمة .

﴿وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا﴾ [٦٢]

هذه قراءة أهل المدينة والعاصمين ، ١٩٧/ ب / وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وعيسى وعبد الله بن عبيد بن عمير والنضر بن أنس (وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا)^(٣) بضم الجيم والياء وبفتح اللام ، فقرأ^(٤) ابن كثير ، الحافيون إلا حاصباً (جِبَلًا) بضم الجيم والياء وبفتح اللام^(٥) . وقرأ أبو عمرو (جِبَلًا)^(٦) بضم

(١) ج : إذا امتازوا .

(٢) في ب ، د الزيادة « ولأن فيه حرفاً من حروف الخلق ويجوز أن يكون الأول من عهد يعهد »

(٣) وهي قراءة الزهري والأعرج المحتسب ٢١٦/٢

(٤-٤) ساقط من ب ، د

(٥) التيسير ١٨٤

شرح إعراب سورة يس

النجيم واسكان الباء وتخفيف اللام وقرأ أبو يحيى والأشهب العنيلي (جبلًا) ^(١) تكسر الحيم واسكان الميم وتخفيف اللام . قال أبو جعفر : فهذه خمس قراءات أثبتها القراءة الأولى الدليل على ذلك أنهم قد أجسعوا على أن قرءوا « والجبلَةُ الأولى » ^(٢) ويكرر جبل جمع جبلية . والاشتقاق فيه ثلث واحد ، وإسما هو من : لـ اللة الخلق أي خلقهم وقد ذكرت قراءة سادسة وهي (ولقد أضل منكم جبلاً) ير (بالياء) أفلم تكونوا تعقلون) أي قد كنتم تعقلون . وهذا على جهة التوبيخ ، وكذا « ألم أعهد » أي قد عهدت .

﴿ولو نشاء لطمسنا على أعينهم...﴾ [٦٤]

أي لو شئنا لأعميتهم في الدنيا عقوبة على عصيان الله جل وعز ، ولكننا أخربنا عنيتهم إلى يوم القيامة (فاستبقوا الصراط) أي فبادروا الطريق إلى منازلهم في أول ما يعملون ليلحقوا بأهلهم .

﴿ولو نشاء لمسخناهم على مكائتهم...﴾ [٦٧]

أي لو نشاء لمسخناهم في الموضع الذي اجترؤوا فيه على معصية الله عز وجل (فيما استطاعوا قضياً) أي فلم يستطيعوا أن يهربوا (ولا يرجعوا) إلى أهلهم ، وحكى الكسائي : طمس يطمس ويطمس « ولو نشاء لمسخناهم » على مكانهم يقال : مكان ومكانة ودار ودارة . وحكى ابن الأعرابي أن العرب تقول : في جمع مكان أمكنة ومكانات وأن منه حديث النبي ﷺ « أقرأوا الطير على مكائتها » ^(٣) . قال أبو جعفر : مكنات جمع مكنة . ومكنة ومكان بمعنى واحد

(١) وهي قراءة حماد بن سليمان عن عاصم (مختصر ابن خالويه ١٢٥)

(٢) آية ١٨٤ - الشعراء .

(٣) ألف المكن (مكن) . المعجم لبيبك ٢٤٨/٦

شرح إعراب سورة يس

وقد تكلم الناس في معنى هذا الحديث فقال : بعض الناس لا تفروها بالليل ولا تصطادوها إلا أن التدعى وحده لله فسرهم لستيان من قبيد على غير هذا ، قال
 كانت العرب ترحل الظفر في مكاتها إذا انقوا الرحلة يتفانون بها ويتطهرون
 فيهاهم لى عن ذلك فقال : انقوا الظفر على مكاتها أي لا ترحلوا بها من
 الأمور نعدى على ما قصى لله حل وعد . وقد روى عن عبد الله بن سلام غير هذا
 في تأه بل هذه الآية وتأويلها على أنها يوم القيام . قال : إذا كان يوم القيامة ومكة
 الضمير نادى صناد لهم محمد ^(١) وأنت فيقومون . ثم يرحلهم فيبعثونه ليجاولوا
 الضمير إذا صاروا عليه طمس لله حل وعد أصل أمجا هم يستقروا الضمير طمس
 أين يفسدونه حتى يجاولوا ثم نادى فيقوم عيسى ^(٢) وأنت فيقومون برهم ، ورحلهم
 فتكون سبيلهم تلك السبيل ، وكذلك سائر الأنبياء صلوات الله عليهم .

﴿وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنْكِشْهُ﴾^(١) في الخلق . . . [٦٨]

قال أبو اسحاق : يُبدل من القوة ضعفاً ، ومن الشباب هرماءً . وعاصم
 ولا تفسد واحدة يشد ولا (نكش) ^(٢) اعلى النكت . والمخيف يقع للقليل والكثير
 [بمعنى واحد]^(٣) .

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ . . .﴾ [٦٩]

وقد صح عنه ^(١) أنه قال :

٣٦٤ - أنا الشُّيُّ لا كُتِبَ
 أنا ابنُ عبد المطلب^(٢)

(١) هذه قراءة سوى عاصم وحمة ، التيسير ١٨٥ -

(٢) السابق .

(٣) زيادة من ب ، د .

(٤) انظر : معاني القرآن لتفراء ٤٣٠/١ ، تفسير الطبري ١٠/١٠٢ ، ١٠٣

شرح إعراب سورة يس

فتكلم العلماء في هذا فقال بعضهم : إنه ^(١) الرواية بالاعراب فإن كانت بالاعراب لم تكن شعراً لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو صغتها أو نونها وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن وزن الشعر . وقال بعضهم ليس هذا الوزن من الشعر . قال أبو جعفر : وهذا محاربة العيان لأن أشعار العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . ومن حسن ما قيل في هذا قول أبي اسحاق : إن معنى « وما علمناه الشعر » أي وما علمناه أن يشعر أي ما جعلناه / ١٩٨ / شاعراً . وهذا لا يسع أن يشد شيئاً من الشعر ، وقد قيل إنما حمر الله عز وجل ما علمه الشعر ، ولم يحمر أنه لا يشد شعراً ، وهذا ظاهر الكلام . وقد قيل فيه قول من زعم صاحبه أنه اجماع من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال فلا موروثاً لا يقصد به إلى شعر فليس بشعر وإنما وافق الشعر ، وهذا قول يسي (وما ينبغي له) قال أبو اسحاق : أي وما يتسهل له ، وتأويله ^(٢) على معنى وما يتسهل ^(٣) قول الشعر لا الاستناد (أن هو إلا ذئتر) أي ما الذي أنزلنا إليك (إلا ذكر وقرآن مبين) .

﴿ يُنذِر مَن كَانَ حَيًّا ۖ ﴾ [٧٠]

هذه قراءة أهل المدينة ^(٤) ، ومال إليها أبو عبيد . قال : والشاهد لها « إنما أنت مُنذر » ^(٥) وقراءة أبي عمرو وأهل الكوفة (يُنذر) يكون معناها يُنذر الله حل وعز ، أو يُنذر القرآن ، أو يُنذر محمد ^(٦) . وقرا محمد بن السمين اليماني « يُنذر من كان حياً » قال جوبير عن الضحاك : « من كان حياً » أي من كان مؤمناً أي لأن المؤمن يستزلة الحي في قبوله ما ينفعه (ويحق القول على الكافرين) أي

(١) ج : ان .

(٢- ٣) ساقط من ب ، د .

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٤ .

(٥) اية ٧ - الرعد ، ٤٥ - النازعات .

شرح إعراب سورة يس

يَحْكُمُ عَلَيْهِمْ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ يَعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِمْ هَذَا بَعْدَ كُفْرِهِمْ . وَحَكَى
بَعْضُ النَحْوِيِّينَ : « لَتَذَرُ مَنْ كَانَ حَيًّا » أَي لَنَعْلَمَنَّ مَنْ قَوْلُهُمْ : لَتَذَرُ الْقَوْمَ إِذَا
عَلِمْتَ بِهِمْ فَاسْتَعْدَدْتَ لَهُمْ وَحَكَى : وَيَحْكُمُ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ بِمَعْنَى يُوْحَى
الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾

[٧١]

إِنْ جَعَلْتَ « مَا » بِمَعْنَى الَّذِي حَذَفْتَ الْهَاءَ لَطَوَّنَ الْأَسْمَ . وَإِنْ جَعَلْتَ « مَا »
مَصْدَرًا لَمْ يَحْتَاجْ إِلَى إِصْغَارِ الْهَاءِ . وَوَاحِدُ الْأَنْعَامِ نَعْمٌ وَالنَّعَمُ مُذَكَّرٌ .

﴿ . . فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ . . ﴾ [٧٢]

رَوَى هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَرَأَتْ (فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ) ^(١) قَالَ
أَبُو جَعْفَرٍ : حَكَى النَحْوِيُّونَ الْكَوْفِيُّونَ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ : امْرَأَةٌ صَبُورٌ وَشُكُورٌ بِغَيْرِ
هَاءٍ . وَيَقُولُونَ : شَاةٌ حَنْوِيَّةٌ ، وَنَاقَةٌ دَكْوِيَّةٌ لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا أَنْ يَتَرَفَّعُوا بَيْنَ مَا كَانَ لَهُ
الْفِعْلُ وَبَيْنَ مَا كَانَ الْفِعْلُ وَقَعَا عَلَيْهِ فَحَذَفُوا الْهَاءَ مِمَّا كَانَ وَغَلَا . وَابْتَوَّاهَا فِيمَا كَانَ
مَفْعُولًا ، كَمَا قَالَ ^(٢) :

٣٦٥ - فِيهَا اثْنَانِ وَارْبَعُونَ حَلْوِيَّةً

سُودًا كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ ^(٣)

فَيَجِبُ عَلَى هَذَا أَنْ يَكُونَ « رَكُوبُهُمْ » فَأَمَّا أَهْلُ الْبَصَرَةِ فَيَقُولُونَ :

(١) معاني الفراء ٣٨١/٢ .

(٢) ب ، د : قَالَ عَتْرَةَ .

(٣) مَرَّ الشَّاهِدُ ٢٧٤ .

شرح إعراب سورة يس

حُذِفَتِ الهاء على النسب^(١) والحجة للقول الأول ما رواه^(٢) الجرمي عن أبي عبيدة^(٣) قال : الركوبة تكون للواحدة والجماعة ، والركوب لا يكون إلا للجماعة . فعلى هذا يكون على تذكير الجمع . ورغم أبو حاتم أنه لا يجوز « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر والركوب ما يركب وأجار الفراء^(٤) : « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء ، كما تقول : فَمِنْهَا أَكْلُهُمْ ، ومنها شَرَبُهُمْ .

﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ .. ﴾ [٧٣]

لم ينصرفا ، لأنهما من الجمع التي لا نظير لها في الواحد ولا يجمع .

﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ﴾ [٧٤]

هذه اللغة الفصيحة ومن العرب من يأتي بأن فيقول : لعله أن ينصر .

﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ .. ﴾ [٧٥]

يعني الآلهة ، وَجُسِعُوا على جمع الأدميين لأنه أخبر عنهم بخبرهم (وهم) يعني الكفار (لهم) الآلهة (جُئِدَ مُحْصَرُونَ) قال الحسن : يَنْصَرُونَ منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة : يغضبون لهم .

﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ .. ﴾ [٧٦]

هذه هي اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول : يُحْزَنُكَ (إنا) بكسر الهمزة فيما بعد القول لأنه مستأنف .

﴿ .. قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ [٧٨]

(١) ب ، د : للنسب .

(٢) ب ، د : ما حكاه .

(٣) مجاز القرآن ١٦٥/٢ .

(٤) معاني الفراء ٣٨١/٢ .

شرح إعراب سورة يس

حذفت الضمة من الياء لثقلها ، ولا يجوز الادغام لئلا يلتقي ساكنان وكذا ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ ۞ [٧٩]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً ۖ ۞ [٨٠]

فذكر الشجر^(١) ومن العرب من يقول : الشجر الخضراء كما قال جلي وعز
«لَاكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُومٍ . فَمَا لَبِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونُ»^(٢) .

وحكى^(٣) أن سلام بن المنذر قرأ^(٤) : أوليس الذي خلق السموات والأرض
يتندر على أن ١٩٩ ب : يخلق مثلهم بلى^(٥) . ۞ [٨١] أي إن خلق السموات
والأرض اعظم من خلقهم ، فالذي خلق السموات والأرض يتندر على أن
يعطيهم

وقرأ النكسائي : «إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون»^(٦) [٨٢]
بالنصب عطفاً على يقول .

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدُّهُ مَلَكُوتٌ كُلُّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۖ ۞ [٨٣]

قال سعيد عن قتادة : «ملكوت كل شيء» مفاتيح كل شيء . قال أبو
جعفر : ملكوتي وملكوت في كلام العرب بمعنى ملك والعرب تقول :
«جَبَرُوتِي خَيْرٌ مِّن رَّحْمَوتِي»^(٦) .

(١) ب ، د : الشجرة .

(٢) آية ٥٢ ، ٥٣ - الواقعة .

(٣-٣) في ب ، د ، وقرأ سلام أبو المنذر .

(٤) قالها أيضاً الجحدلي ، وأن أسحاق والأدح ويعقوب . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٦ ، البحر

المحيط ٣٤٨/٧ .

(٥) ذكر ابن معاهد قراءة ابن عامر بالنصب . كتاب السبعة ٥٤٤ .

(٦) في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩ تقول العرب : «وهبت خير من رحمت» وكذا في أساس

البلاغة (رحم) .

شرح إعراب سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والصافات صفا ﴾ [١] ﴿ فالزاجرات زجرا ﴾ [٢] ﴿ فالتاليات ذكرا ﴾

[٣]

هذه قراءة أكثر القراء ، وقراء حمزة^(١) بالادغام فيهن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها . قال أبو جعفر : هي بعيدة في العربية من ثلاث جهات : إحداهن أن التاء ليست من مخرج الصاد ولا من مخرج الزاي ولا من مخرج الدال ، ولا هي من أخواتهن ، وإنما اختاها الطاء والدال ، وأخت الزاي العباد والسين ، وأخت الدال الطاء والتاء ، والجهة الثانية أن التاء في كلمة « ما بعدها في كلمة أخرى ، والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت فقلت : والصافات صفا فجمعت بين ساكنين من كلمتين فاسما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة نحو دابة . وبمجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف « والصافات » خفض يواو القسم والواو بدل من الباء والتقدير : أحلف بالصافات ، وحقيقته يرب الصافات^(٢) فالزاجرات عطف ، وكذا « فالتاليات »

(١) التيسير ١٨٥ .

(٢) في ب ، وزيادة ، وهي الملائكة .

﴿ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ [٤] جواب القسم وأجاز الكسائي فتح أن في القسم .

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٥]

خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلاً من واحد ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضممار مبتدأ ، وحكى الأخفش : « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على التعت لاسم « إِنَّ » .

﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ [٦]

هذه قراءة الحسن وأهل المدينة ويحيى بن وثاب وهي المعروفة من قراءة أبي عمرو ، وحكى يعقوب القاري ، أن أبا عمرو والأعمش قرأ (بزينة الكواكب) بتنوين زينة ونصب الكواكب . وهي المعروفة من قراءة عاصم ، وأما حمزة فقرأ (بزينة الكواكب)^(١) بتنوين زينة وخفض الكواكب ، وقراءة رابعة تجوز وهي (بزينة الكواكب)^(٢) بتنوين زينة ورفع الكواكب^(٣) فالقراءة الأولى (بزينة الكواكب) بحذف التنوين من زينة للاضافة ، وهي قراءة بينة حسنة أي إنا زينا السماء الدنيا بتزيين الكواكب أي بحسنها ، وقراء عاصم بتنوين زينة ونصب الكواكب فيها ثلاثة أقوال : أحدهم أن تكون الكواكب منصوبة بوقوع الفعل عليها أي بآنا زينا الكواكب ، كما تقول : عجبت من ضرب زيداً . وقال الله عز وجل « أَوْ أَضْعَافٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا »^(٤) إلا أن هذا أحسن للتفريق ، والقول الثاني

(١) وهي قراءة مسروق كما في معاني الفراء ٣٨٢/٢ .

(٢) السابق

(٣) في ج الزيادة « يكون زينة بمعنى أن زين وحكى النحويون عجب من قراءة في الحمام القرآن بمعنى أن قرأ » .

(٤) آية ١٤ - البلد .

أن يكون التقدير : أعني الكواكب . والقول الثالث ذكره أبو إسحاق أن يكون الكواكب بدلا من زينة على الموضع لأن موضعها نصب وقراءة حمزة (بزينة الكواكب) على بدل المعرفة من النكرة .

﴿ وَحِفْظًا .. ﴾ [٧]

نصب على المصدر والفعل محذوف ، وهو / ١٩٩ / معطوف على « زيدا » (من كل شيطان مراد) نعت لـ شيطان . وكل عات من الجن والإنس فهو شيطان^(١) ، فالعرب^(٢) تسميه شيطانا^(٣) .

﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى .. ﴾ [٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقراء سائر الكوفيين (لا يسمعون) على أن الأصل : يسمعون فادغمت الراء في السين لتقريبها منها . ومال أبو عبيد إلى هذه القراءة واحتج في ذلك أن العرب لا تكاد تقول : سمعت إليه . ولكن سمعت إليه ، قال : فلو كان يسمعون الملائكة لغيره إلى (لكان مخففاً . قال أبو جعفر : يقال : سمعت منه كلاما وسمعت إليه بقول كذا ومعنى سمعت إليه : أملت سمعي إليه . فأما قوله : لو كان يسمعون الملائكة ، فكانه غلط ، لأنه لا يقال : سمعت زيدا ، وتساكت انما تقول : سمعت زيدا يقول كذا وكذا فيسمعون إلى الملائكة على هذا أبين . وقد روى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس : « لا يسمعون إلى الملائكة الأعلى » قال : هم لا يسمعون وهم^(٣) يسمعون . وهذا قول بين (وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) .

(١) العبادة فهو شيطان ، ساقطة من ج .

(٢) في ب ، د « كذا تسمية العرب » .

(٣) ب ، د ، ولكنهم .

﴿ دُحُورًا .. ﴾ [٩]

مصدر ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (دُحُورًا)^(١) بفتح الدال يجعله مصدرًا على فُعُول منزلة القُول وأما الفراء فقدّره على أنه اسم الفاعل أي وَيُقْدِفُونَ بما يدرهم أي بدُحُورٍ ثم حذف الباء والكوفيون يستعملون هذا كثيرًا ، كما أنشدوا الجريز :

٣٦٦ - تَمُرُونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَعُوجُوا
كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامٌ^(٢)

قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت أبا العباس محمد بن يزيد يقول : قرأت على عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير « مررت بالديار »

﴿ إِلَّا مِنْ خَطِئَةِ الْخَطْفَةِ .. ﴾ [١٠]

فيه لغات^(٣) قد قرئ ببعضها ، وهي غير مخالفة^(٤) للخط يقال : إذا أخذ الشيء بسرعة خطف وخطف وخطف وخطف وخطف والأصل المشدّدات اختطف فأدغمت التاء في الطاء لأنها احتيا فتحت الحاء^(٥) ، لأن حركة التاء القيت عليها ومن كسرهما فلا لقاء الساكنين ، ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . (فأتبعه شهابٌ ثاقبٌ) نعت لشهاب . قال أبو اسحاق : يقال : تبعه وأتبعه^(٦) إذا

(١) معاني الفراء ٨٣٣/٢ .

(٢) مر الشاهد ٢٦٣ .

(٣) في أ : « ثلاث لغات » ، ولفظه « ثلاث » يبدو أنها مقحمة من الناسخ .

(٤) في أ : وهي مخالفة « لفظه » غير « ساقطة » .

(٥) ب ، د ، ه الطاء « تصحيف » .

(٦) في ب ، د زيادة « وأتبعه » .

شرح إعراب سورة الصافات

مضى في أثره وشهابٌ وشهبٌ ، والقياس في القليل أشهبٌ وإن لم يسمع من العرب ، وحكى الأخفش سعيد : في الجمع شهبٌ ثقتٌ وثواقبٌ وثقاتٌ . وحكى الكسائي : ثَقَبٌ يَثْقُبُ ثَقَابَةً وَثُقُوبًا .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مِنْ خَلْقِنَا . . ﴾ [١١]

« من » بمعنى الدين والسعي : أم الذين خلقناهم وقد تقدم ذكر الملائكة وغيرهم (يا خلقناهم من طين لازب) . وحكى الفراء عن العرب طينٌ لاتب^(١) بمعناه أي لازق .

﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ [١٢]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (بل عَجِبْتُ) بضم التاء^(٢) وإنما يذهب أبو عبيد ، واحتج بقول الله حل وعز^(٣) وإن نَعَجْتُ فَعَجِبْتُ قَوْلُهُمْ^(٤) ولا حجة فيه . ومعناه على ما قاله أبو حاتم : وإن تعجبَ فالك في قولهم عجب وليس سمعه وفيه عجب . والقراءة بضم التاء مروية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعن ابن مسعود رحمه الله رواها شعبة عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ (بل عَجِبْتُ) بضم التاء ويروى عن ابن عباس قال أبو جعفر : سمعتُ علي بن سليمان يقول : معنى القراءتين واحد ، والتقدير : قل : يا محمد بل عَجِبْتُ لأن النبي ﷺ مخاطب بالقرآن ، وهذا قول حسن . (ويسخرون) بالسين في السواد ، ويجوز في غير القرآن عند الخليل رحمه الله أن يقال : « صخرت منه » بالصاد ، ولغة شاذة

(١) إنها لغة قيس كما في معاني الفراء ٣٨٤/٢ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ .

(٣) آية ٥ - الرعد .

« سَخِرْتُ بِهِ » بالياء .

﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴾ [١٤]

أي يَسْتَدْعُونَ السَّخِرِيَّ و « إذا » في موضع نصب باضممار فعل قبلها ، ولا يعمل فيها ما بعدها . وحكى الكسائي : دَخِرَ يَدْخُرُ دُخُورًا^(١) .

﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . . ﴾ [١٩]

والجمع زَجَرَاتُ بتحريك / ١٩٩ ب / الجيم فرقاً بين الاسم والنعت .

﴿ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا . . ﴾ [٢٠]

منصوب على أنه مصدر عند البصريين ، وزعم الفراء أن تقديره يا ويئي لنا . ويئي بمعنى : حزن ولو كان كما قال لكان منفصلاً وهو في المصحف متصل ، ولا نعلم أحداً يكتبه إلا متصلاً فزاد الكوفيون على هذا ، فحكى بعضهم لغات شتى أنه يقال : ويئل للشيطان ، وويلل للشيطان ، وويلل للشيطان ، وويلل للشيطان ، وويلل للشيطان ، وويلل للشيطان . فأمّا ويئل للشيطان فين لا نظر فيه ، وويلل للشيطان جائز بمعنى : الزمّه الله ويلاً ، وأمّا ويلل للشيطان فتأذ وهو مُسَمَّاة بالأصوات . فأمّا ويلل للشيطان فهو عند البصريين^(٢) منصوب على معنى الزمّه الله ويلاً أيضاً ، وقال الفراء : لما كثر استعمالهم إيّاه جعلوه بمنزلة اسم ضم إلى اسم ، كما قالوا : يا لبكر ، وهي لام الخفض ، ومن قال : ويلل للشيطان جاء به على الأصل ، ومن قال : ويلل للشيطان فالأصل عندهم ويئل للشيطان ثم حذف لكثرة الالامات كما قرئ « إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ »^(٣) بمعنى إن ولي الله

(١) هذا إشارة إلى « داخرون » في الآية ١٨ .

(٢) ب ، د : عند أهل البصرة .

(٣) آية ١٩٦ - الاعراف .

[فحذف لكثرة الياءات . قال أبو جعفر : لا تعرف هذه القراءة ولكن قرأ عاصم الجحدري « إن ولي الله الذي نزل الكتاب » بمعنى إن ولي الله الذي نزل الكتاب ^(١) جبريل عليه السلام الذي نزل الكتاب ثم أقيم النعت مقام المنعوت . (هذا يوم الذين) ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : قال الضحاك وعطية العوفي : ^(٢) أي هذا يوم الحساب .

﴿ هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون ﴾ [٢١]

« الذي » في موضع رفع على النعت لليوم ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت للفصل .

﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم .. ﴾ [٢٢] ، [٢٣]

معطوف على « الذين » . وواحدهم زوج قال سفيان عن سماك عن النعمان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « وأزواجهم » قرناؤهم وهو مبين في حديث شريك عن سماك عن النعمان قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول في قول الله جل وعز « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » قال : الزاني مع الزاني ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال سفيان عن أبيه عن المسيب بن رافع عن ابن عباس « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » قال : أشباههم . قال أبو جعفر : وهذا الأقوال لا تدفع لجلالة قائلها وأنها معروفة في اللغة يقال : هذا زوج هذا أي قرينه وشبهه ، ومن هذا قيل للرجل : زوج المرأة وللمرأة زوج الرجل وقيل للخصين : زوجان لأن كل واحد منهما زوج لصاحبه ، ولا يقال للثنتين الأزوجان . وقال سعيد عن قتادة « احشروا

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د ، ج .

(٢) في د عطية الصوفي « وهو تحريف .

شرح إعراب سورة الصافات

الذين ظلموا وأزواجهم » ، قال : الكفار مع الكفار . (وما كانوا يعبدون من دون الله) قال الأصنام (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) يقال : هديته إلى الطريق وهديته الطريق أي دلته عليه ، وأهديت الهدية وهديت العروس ويقال أهديتها أي جعلتها بمنزلة الهدية . (١)

﴿ وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ [٢٤]

وحكى عيسى بن عمر (أنهم) ففتح الهمزة . قال الكسائي : أي لأنهم وبأنهم .

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ [٢٥] في موضع نصب على الحال .

﴿ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُتَسَلِمُونَ ﴾ [٢٦] قال قتادة مستسلمون في عذاب الله

﴿ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [٢٧]

فرمما تهم الحاحل أن هذا من قوله جل وعز « فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » (٢) وليس منه في شيء : لأن قوله جل وعز « فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » إنما هو لا يتساءلون بالأرحام فيقول أحدهم : (٣) أسألك بالرحم التي بيني وبينك (٤) فما نفعني أسقطت حقاً لك على أو وهبت لي حسنة لأن هذه : فلا أنساب بينهم أي ليس ينتفعون بالأنساب التي بينهم كما جاء بالحديث : إن الرجل يوم القيامة ليسر بأن يصح له على أبيه أو على أمه حتى يأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات » (٥) ، وفي حديث آخر « رحم الله أمراً / ٢٠٠ / كانت لأخيه عنده

(١) في ب ، د ، هـ الهدي أو الهدية .

(٢) آية ١٠١ - المؤمنون .

(٣) ب ، د ، هـ : بعضهم .

(٤) انظر تفسير القرطبي ٧٤/١٥ .

شرح إعراب سورة الصافات

مطلمةً في مال أو عرض فأتاه فاستحلّه قبل أن يطلبه به فيأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات ريد عليه من سيئات المطالب (١) « و » يساءلون « ههنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضاً ويؤخّده في أنه أضلّه أو فتح له باباً من المعصية بين ذلك أن بعدة ﴿ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾ [٢٨] قال سعيد عن قتادة : أي تأتونا عن طريق الخير وتصدقونا . وعن ابن عباس بحرومته ، وقيل : تأتونا عن اليمين من ناحية التي نحبّها وننقاد إليها ونعزّنا بذلك . والعرب تتفاهل لما كان على اليمين ، وتسميه السانح وقيل : تأتونا مجيئاً من إذا خلّف لنا صدّقناه .

﴿ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [٢٩] قال قتادة : هذا قول للشياطين لهم

﴿ وما كان لنا عليكم من سلطانٍ . . ﴾ [٣٠]

« سلطان » في موضع رفع لأن « من » زائدة للتوكيد (بل كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ) أي متزايدين في الكفر . وطفى الماء إذا زاد .

﴿ فحق علينا قول ربنا . . ﴾ [٣١]

أي فحق علينا ما كتبه الله جل وعزّ ، وما أعلم به ملائكته صلوات الله عليهم أجمعين . وهذا موافق للحديث « إن الله جل وعزّ كتب للنار أهلاً وللجنة أهلاً لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم » (٢) .

﴿ فَأَعْوَبْنَاكُمْ أَنَا كُنَّا غَاوِينَ ﴾ [٣٢] أي كنا سبباً لغيّكم .

(١) الترمذي (صفة القيامة ٢٥٤/٩) ، فيه شيء من الخلاف باللفظ ، ونسك المعجم المفهرس ٨٥/٤ .

(٢) انظر الترمذي - التفسير ١٩٥/١١ ، ابن ماجة - المقدمة - حديث ٨٢ .

﴿ فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [٣٣]

أي الضال والمُضِلّ ، ولو كان في غير القرآن لجاز نصب مشتركين .

﴿ إِنَّا كَذَبْنَاكَ تَفَعَّلَ بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ [٣٤]

الكاف من كَذَبَ في موضع نصب نعت لمصدر .

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [٣٥]

يكون يستكبرون في موضع نصب على خبر كان ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر^(١) « إِنْ » وكان ملغاة .

﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴾ [٣٨]

الأصل لَذَائِقُونَ حُذِفَتِ النون استخفافاً ، وَخُفِضَتْ للاضافة ، ويجوز النصب ، كما أشهد سيوري .

٣٦٧ - فَالْفَيْتُهُ غَيْرُ مُسْتَعَيَّبٍ

ولا ذا كِبَرِ الله إِلَّا قَلِيلًا^(٢)

وأجاز سيوريه « والمقيمي الصلاة »^(٣) على هذا .

﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ [٤٠] نصب على الاستثناء .

﴿ فَوَاكِهُ ... ﴾ [٤٢] بدل من رزق .

(١) في ب ، د ، اسم تصحيف .

(٢) من الشاهد ١٣

(٣) آية ٣٥ - الحج ، انظر إعراب الآية .

﴿ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ [٤٤]

قال عكرمة^(١) : لا ينظر بعضهم في قفا بعض ، ويجوز سُرُرٌ لثقل الضمة مع التضعيف .

﴿ يُضَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مُعِينٍ ﴾ [٤٥]

رَوَى عن ابن عباس قال : الخمر ، وعن مجاهد قال : هي خمر بيضاء ، وقال الضحاك : كل كأس في القرآن فهي خمر ، وحكى من يوتق به من أهل اللغة أنَّ العرب تقول للقدح إذا كان فيه خمر : كأس فإن لم يكن فيه خمر فهو قدح ، كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام : مائدة فإن لم يكن عليه طعام لم يقل له مائدة . قال أبو الحسن بن كيسان : ومثله طعينة لليهودج إذا كانت فيه امرأة . قال أبو اسحاق^(٢) : بكأس من معين : خمر تجري العيون على وجه الأناس .

قال : و ﴿ .. لَذَّةٌ .. ﴾ [٤٦] بمعنى ذات لَذَّةٍ .

﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ .. ﴾ [٤٧]

ويقال بمعناه : غيلةٌ وغائلة ، وهو ما يؤدي الإنسان من الصداق أو غيره (ولا هم عنها يُنْزِفُونَ) قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم ، وقراء سائر الكوفيين إلّا عاصماً (يُنْزِفُونَ)^(٣) بكسر الزاي . قال أبو جعفر : والقراءة الأولى أبين وأصح في السمع لأن معنى « يُنْزِفُونَ » عند جلة أهل التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم فنفي الله جل وعز عن خمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من

(١) ب ، د : قال بعضهم .

(٢) ج : أبو الحسن .

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ .

شرح إعراب سورة القافات

خسرها من الصداع له السكر . فأما معنى « يُرْفُونَ » فالسحیح فيه أنه يقال : أنزف الرجل إذا نفذ شربه ، وهذا بعد أن يُدصف به شراب أهل الجنة ، ولكن محاذاه أن يكون بمعنى لا ينفذ أبداً .

﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرْفِ عَيْنٍ ﴾ [٤٨]

عن ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب قالوا^(١) : قَصَرْنَ طُرْفَهُنَّ عَلَى أَوَّاجِهِنَّ فَلَا يَبْغِينَ غَيْرَهُمْ ، وقال عكرمة : قاصرات الطُّرْفِ أي محبسات على أوجههن والتفسير الأول أبين لأنه ليس في الآية مقصورات / ٢٠٠ ب / موضع آخر « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ »^(٢) من قول العرب امرأة قصيرة ومقصورة إذا خُست على زوجها (عَيْنٌ) جمع عشاء والأصل فيه فَعَلٌ فَكسرت العين لثلاث تنقلب الياء واوا .

﴿ كَانَتْهِنَّ يَبْضُ مَكْنُونٌ ﴾ [٤٩]

قال مطر الوراق : أي يَبْضٌ مَحْضُونٌ أي لم تَسْخِخْهُ الأيدي . قال أبو جعفر : هذا تقول العرب إذا حسنت الشيء بالحسن والطاوة كانه يَبْضُ النعام المغطى بالريش .

﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [٥٠]

وادغام التاء في السين حائر في العربية . قال الاخفش : إنما سأل عن صاحب ثم أخبر فقال . . . إني كان لي قرين . [٥١] قال سعد بن مسعود : وشريكه^(٣) قرينه ، وهما رجلان من بني إسرائيل اشتراكا في تجارة فربحوا ستة آلاف

(١) ب ، د : قال .

(٢) آية ٧٢ - الرحمن .

(٣) في ب ، د وقرينه شريكه ، وكذا في ج .

شرح إعراب سورة الصافات

دينار ، فأخذ كل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فافترقا فلقي أحدهما صاحبه فقال له : هل علمت أنني تزوجت امرأة من أفضل نساء بني إسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فأخذ ألف دينار تصدق بها على المساكين والفقراء وقال : اللهم إن صاحبي تزوج امرأة يموت عنها ، ويكبر وتفارقه ، وإنني أسألك أن تنكحني امرأة من نساء أهل الجنة بهذه الألف ، ثم إن صاحبه لقيه فقال له : هل علمت أبي اشتريت مسكناً من أفضل مساكن بني إسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فتصدق بألف دينار على الفقراء والمساكين وقال : اللهم إني اشتريت منك مسكناً من مساكن أهل الجنة بهذه الألف دينار ، ثم لقي صاحبه فقال : هل علمت أبي اشتريت حمة من أفضل حمة^(١) بني إسرائيل بألف دينار فصرت من أفضلهم بزوجتي ومسكني وحيتي ؟ فمضى صاحبه فتصدق بالألف الباقي على الفقراء والمساكين وقال : اللهم إني قد اشتريت منك حمة النحل بهذه الألف ، ثم إن صاحبه الذي اكترى اجراء^(٢) الجنة^(٣) فإذا هو بصاحبه فيهم فعمقه ودعا به فقال له أشح هذا أم أصدت ملكك فحذته بالقصة ، فقال له : اتوههم أنك ستبعث ثم تدان بما علمت أنك لمغرور وإن هذا الباطل ، ففبهما أنزل الله حل وعير^(٤) قال قائل منهم إني كان لي قرين^(٥) إلى ﴿ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ [٥٢]

قال أبو جعفر : التقدير ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ ﴾ [٥٣] أنا مدينون أبي محاسبون مجاوزون بأعمالنا ثم حذفت الياء وكسبت « إن » ، لأن في خبرها اللام ، ولا يجوز أنك لمن المصدقين لأنه لا معنى للمصدقة ههنا .

﴿ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ﴾ [٥٤]

(١) كذا في الأصل وفي ب ، د ، ج « أجنة » وأظن الصواب « جنان » .

(٢-٣) ب ، د « اجراء يعملون في جنته » .

شرح إعراب سورة الصافات

وحكى (هل أنتم مُطْلَعُونَ) ^(١) . قال أبو إسحاق : يقال : طلع ، واطلع ^(٢) بمعنى واحد ، وقد حكى : « هل أنتم مُطْلَعُونَ » ^(٣) بكسر النون وهي ^(٤) لحن لا يجوز لأنه جمع بين النون والاصافه ، ولو كان مضافا لكان هل أنتم مُطْلَعِي ، وإن كان سيبويه والفراء حكيا مثله ، وأنشدا :

٣٦٨ - هُمُ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ

إذا ما خُشُوا من مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا ^(٥)

وانشاد الفراء « والفاعلون » وأنشد سيبويه وحده :

٣٦٩ - وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مُحْتَضِرُونَ

جميعاً وأبدي الْمُعْتَفِينَ رَوَاهُ ^(٦)

وأنشد الفراء وحده :

٣٧٠ - وَمَا أَدْرِي وَظَنِّي كُلُّ ظَنٍّ

أُمِئْلُمْنِي إِلَى قَوْمِي شَرَّاحٍ ^(٧)

أما البيتان اللذان أنشدهما سيبويه وشركة الفراء في أحدهما فلا يُعرف من قالهما ^(٨)

(١) قراءة ابن عباس وأبي عمرو - بخلاف - وابن مجصن كما في المحتسب ٢/ ٢١٩ .

(٢) في ج زيادة « واطلع » .

(٣) قراءة ابن أبي عمار كما في المحتسب ٢/ ٢٢٠ ، البحر ٧/ ٣٦١ .

(٤) في ب : وهو .

(٥) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ١/ ٩٦ ، مجلس ثعلب ١/ ١٥٠ ، الخير والفاعلون . . .

الكمال ٣١٧ ، معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٨٦ ، الخزانة ٢/ ١٨٧ ، هم الفاعلون .

(٦) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ١/ ٩٦ ، الكامل ٣٧١ ، شرح الشواهد للشتمري :

١/ ٩٦ ، الخزانة ٢/ ١٨٦ ، ٨٨٨ ، وهذا البيت مصنوع ، وعجز الشاهد من ب وج .

(٧) نسب الشاهد ليزيد بن محرم الحارثي في المقاصد النحوية ١/ ٣٨٥ واستشهد به غير منسوب في

معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٨٦ ، تفسير الطبري ٢٣/ ٦١ ، المحتسب ٢/ ٢٣٠ .

(٨) ب ، د : من قالهما .

شرح إعراب سورة الصافات

ولا تثبت بهما حجة ، ولو عُرف من قائلهما لكنا شاذين خارجين^(١) عن كلام العرب وما كان هكذا لم يحتج به في كتاب الله جل وعز ، ولا يدخل في الفصح .
وأما البيت الذي أشده الفراء فالقول فيه ما حكاه أبو اسحاق قال : أنشدنا محمد ابن يزيد « أأسلمي » وزعم الفراء أنه يريد بشرح شراحيل . وهذا من أفصح الضرورات أن يُرْخَم في غير النداء وإنما لم يحز « هل أنتم مُطْلَعُونَ » بكسر النون لأنه جاء إلى ما لا / ٢٠١ / يتفصل مما قبله بالنون وهذا ما لا وجه له ، وهذا قول من يوثق به من النحويين منهم محمد بن يزيد ، وهو أيضاً قول الفراء غير أنه أفسده بعد ذلك فقال : ضَارِبُنِي مُشَبَّهٌ بِضَرْبِنِي^(٢) .

وَحَكِي « فاطلع فراه » . . . (٣) [٥٥] وفيه قولان : أحدهما أن يكون فعلاً مستقبلاً أي فاطلع أنا ، ويكون منصوباً على أنه جواب الاستفهام ، والقول الثاني على أن يكون فعلاً ماضياً ، يكون أطلع وأطلع^(٤) (واحد)^(٥) (شرأ في سدا ، الجحيم) عن عبد الله بن مسعود قال : في وسطها والحسك حواليه .

« قال تالله إن كدت لتردين » [٥٦]

قال الكسائي : أي تهلكني ، وقال مجاهد بن يزيد : لو قيل : لتردين لتوقعني في النار لكان جائزاً .

« ولولا نعمة ربِّي لكنت من المحضرين » [٥٧]

(١) في ب ، « زيادة » من القياس .
(٢) معاني الفراء ٣٨٦/٢ جاء كما ينبغي ، وربما غلط الشاعر فيذهب إلى المعنى فيقول : أنت ضاريني ، يتوهم أنه أراد : هل تضربني ، فيكون ذلك على غير صحة .
(٣) قرأ بها الجعفي عن أبي عمرو ، وابن عباس وابن محبوبين . ومختصر ابن خالويه ١٢٨ .
(٤-٥) في ب ، « واطلع بمعنى واحد فيهما » .

شرح إعراب سورة الصافات

ما بعد لولا مرفوع بالابتداء عند سيبويه والحبر محذوف قال الفراء أي
لكنت معك في النار محضراً .

﴿أفما نحن بميتين﴾ [٥٨] ﴿إلا موتنا الأولى﴾ [٥٩]

يكون استثناء ليس من الأول ، ويكون مصدرًا لأنه منعت (١)

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٠]

يكون هو مبتدأ ، وما بعده خبراً عنه ، والحسنة خير « إن » ويجوز أن يكون
هو فاصلاً .

﴿لِمَثَلِ هَذَا فَلَيعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [٦١]

والأصل فليعمل بكسر اللام ، فحذفت الكسرة لثقلها . والتقدير - والله جل
وعز اسم - فليعمل العاملون لمثل هذا فإن قال قائل : فالفاء في العربية تدل على
أن الثاني بعد الأول فكيف صار ما بعدها يسرى به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم
حسب التأخير لأن حتى حذوف الحذف وما معها أن تكون متأخرة .

﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [٦٢]

مبتدأ وخبر « نَزَّلَا » على البيان والمعنى أقيم أهل الجنة خير نزلًا أم شجرة
لأقوم خير نزلًا (٢) والنزل في اللغة الرزق الذي له سعة وكذا النزل والنزل (٣) إلا أنه
يجوز أن يكون النزل بإسكان الزاي لغة ، ويجوز أن يكون أصله النزل (٣) فحذفت
الهمزة لثقلها ، ومنه : أقيم للقوم نزلهم . واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن

(١) في أو معوت وتصحيف .
(٢) في ب ، وزيادة : ثم حذف .
(٣-٣) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الصافات

ينزلوا معه ، وتيسوا فيه . وشجرة الرقوم مشتقة من الترقم ، وهو التبع على الجهد والشدة ، فقبل لها شجرة الرقوم لأنهم يتلعونها^(١) على جهد^(٢) وتقف في حلقهم لكراهيتها وتنتها .

﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ [٦٣] مفعولان .

﴿ إِنِّهَا شَجَرَةٌ . . ﴾ [٦٤]

خبر « إن » ولا يجوز حذف الألف من « إنها » كما حذف الواو من إنه لثقل الواو وخفة الألف (تخرج في أصل الجحيم) خبر بعد خبر مثل ، كلاً إنها ألقى نزاعاً للشوى^(٣) ويجوز أن يكون تخرج نعتاً للشجرة .

﴿ طَلَعَهَا . . ﴾ [٦٥] مبتدأ ، وخبره في الجملة أو تجعل الكاف بمعنى مثل فتكون خبراً .

﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا . . ﴾ [٦٦]

دخلت اللام للتوكيد، وكذا ﴿ . . لَشَوْبًا . . ﴾ [٦٧] حكى الفراء شَابَ طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ إِذَا خَلَطَهُمَا بِشَيْءٍ سِوَاهُمَا يَشُوبُهُمَا شَوْبًا وَشَابَةً .

﴿ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ . . ﴾ [٧٠]

قال الفراء^(١) : الإذراع الإسراع فيه شبيه بالرسالة ، وقال محمد بن يزيد : الْمُهْرَعُ الْمُسْتَحْبُّ بِقُل . جاء فلان يهرع إلى النار إذا استحثه البرد إليها . وحكى

(١-١) ب ، د ، يلعونها بجهد .

(٢) آية ١٦ - المعارج .

(٣) معاني الفراء ٣٨٧/٢ .

أبو اسحاق : هُرِعَ وأُهرِغَ جميعاً .

﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ ۖ﴾ [٧٥]

من النداء الذي هو استغاثة ودعاء (فلنعم المُجيبون) قال الكسائي فلنعم المجيبون^(١) له كنا .

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ۖ﴾ [٧٦] عطف على الهاء .

﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ ۖ﴾ [٧٧]

مفعول أول و (هم) زائدة تسمى فاصلة (الباقيين) مفعول ثان . فإما معنى « وجعلنا ذريته هم الباقيين » فمن أحسن ما روي فيه ما ذكر عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن السائب في قوله جل وعز « وجعلنا ذريته هم الباقيين » أن الناس كلهم ٢٠١ ب / من ولد نوح عليه السلام ، وأبهم كلهم من ثلاثة أولاد لنوح سام وحام ويافث فالعرب يعني^(٢) يسميها ونزارها والروم والفرس من ولد سام ، والسودان يعني^(٣) أجناسهم من الهند والفرغاة^(٤) وغيرهم والبربر والقبط من ولد حام ، والصقالب والترك وياجوج وماجوج من ولد يافث . والحير في ولد سام . قال أبو جعفر : صرّفت نوحا وساما^(٥) وإن كانت أسماء أعجمية لأنها على ثلاثة أحرف فخفت . هذا الصحيح ، وقد قيل أنهما عربية مشتقة .

(١) في ب ، د زيادة « كنا أو » .

(٢) ب ، د : كلهم .

(٣) في زيادة « جميع » .

(٤) الفرغاة جنس من السودان ذكرهم المصعودي في مروج الذهب ٤/٢ وياقوت في معجم البلدان

٩٣٢/٢ .

(٥) في ج زيادة « وحاما » .

شرح إعراب سورة الصافات

﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ [٧٨] ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴾

[٧٩]

زعم الكسائي أن فيه تقديرين : أحدهما وتركنا عليه في الآخرين يقال : سلام على نوح أي تركنا عليه هذا الثناء ، وهذا مذهب أبي العباس ، قال : والعرب تحذف القول كثيرا . والقول الآخر أن يكون المعنى « ألقينا^(١) عليه وتم الكلام ثم استدا فقال سلام على نوح . قال الكسائي : وفي قراءة ابن مسعود (سلاما) منصوب تركنا أي تركنا عليه ثناء حسنا .

﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٨٠]

أي يبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف في موضع نصب أي جزاء كذلك .

﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ [٨٢]

الواحد : آخر والأصل فيه أن يكون معه « من » إلا أنها حُذِفَتْ ؛ لأن المعنى معروف لا يكون آخر ومعه^(٢) شيء من جنسه .

﴿ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾ [٨٣] نصب^(٣) بإن^(٣) .

﴿ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [٨٤]

قال عوف الاعرابي : سألت محمد بن سيرين : ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله في خلقه .

(١) ب ، د : وألقينا .

(٢) ب ، د : وقيله .

(٣) ٣ - ٣ : ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الصافات

﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ [٨٥]

تكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » خبره ، ويجوز أن تكون « ما » و « ذا » في موضع نصب بتعبدون .

﴿وَإِنْكَأ...﴾ [٨٦]

نصب بتعبدون . قال أبو العباس محمد بن يزيد : « إيفك أسوأ الخذب وهو الذي لا يشت ويضطرب ، ومنه ائفكت بهم الأرض ، (الهمة) بدل من إفك

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ...﴾ [٨٧] مبتدا وخبره .

﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ [٨٨]

يكون جمع نجم ، ويكون واحدا مصدرا . وهذا قول الخليل أي فيما نجم له من الراي .

﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [٨٩]

عن ابن عباس قال : مريض ، وقال الضحاك : أي مطعون^(١) فينحوا^(٢) عنه لثلا يعديهم . وصدق إبراهيم في هذا لأن كل أحد سيستقم بالموت ، كما قال جل وعز « إِنَّكَ مَيِّتٌ » فالمعنى^(٣) : إني سقيم فيما استقبل فتوجهوا أنه سقيم الساعة . قال أبو جعفر : وهذا من معاريف الكلام .

﴿فَقُولُوا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾ [٩٠] نصب على الحال .

(١-١) في ب ، د مطعون فنحوا عني فنحوا .

(٢) آية ٣٠ - الزمر .

﴿ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ [٩١]

مخاطبها كما يُخاطَب من بعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة في عبادتهم إياها . وكذا « قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ » متعجباً منها . وكذا « مَا لَكُمْ لَا تَنْتَقُونَ » [٩٢] وكذا « فَرَاغَ عَلَيْهِمْ » . [٩٣] ولم يقل : عليها ولا عليهن (ضرباً) مصدر ، وقراً مجاهد ويحيى بن وثاب والأعمش « فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يُزْفُون » [٩٤] بضم الياء وزعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أَطْرَدْتُ الرَّجُلَ ، أَي صَيَّرْتُهُ إِلَىٰ ذَلِكَ وَطَرَدْتُهُ نَحْيَتَهُ وَأَشَدُّهُ وَغَيْرُهُ :

٣٧١- تَمْنَىٰ حُصَيْنٌ أَنْ يَسُوذَ جَذَاعَةً

فَأَضْحَىٰ حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرًا^(١)

أَي صَيَّرَ إِلَىٰ ذَلِكَ فَكَذَا « يُزْفُونَ » يَصِيرُونَ إِلَى الزَّفِيفِ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : الزَّفِيفُ : الْإِسْرَاعُ ، وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الزَّفِيفُ : أَوَّلُ غَدْوِ النَّعَامِ^(٢) . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : وَزَعَمَ الْكِسَائِيُّ أَنَّ قَوْمًا قَرَأُوا (فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونَ)^(٣) مِنْ^(٤) وَزَفٍ يُزْفُ مِثْلُ وَرَنٍ يَزْنُ فَهَذِهِ حِكَايَةُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَأَبُو حَاتِمٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ٢٠٢ / أ / الْكِسَائِيِّ شَيْئًا . وَرَوَى الْفَرَاءُ^(٥) وَهُوَ صَاحِبُ الْكِسَائِيِّ عَنِ الْكِسَائِيِّ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ « يُزْفُونَ » مَخْفَفَةً . قَالَ الْفَرَاءُ : وَأَنَا لَا أَعْرِفُهَا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَقَدْ عَرَفْتُهَا غَيْرَهُمَا أَنَّهُ

(١) الشاهد للمحمل السعدي يهجو البربر فان بن بدر وهو حصين وقومه وهم المعروفون بالجذاع انظر : كتاب فعلت وافعلت للزجاج ١٧ ، ديوان الخطبة ٩٨ ، شرح أدب الكاتب للجواليقي ٣١٣ ، اللسان (قهر) ، الخزانة ٤٢٨/٣ ، وورد غير منسوب في معاني الفراء ٣٨٩/٢ ، تفسير الطبري

(٢) في ب ، د الزيادة ويقال للقوم شالت نعماتهم وزف زالهم اذا ارتحلوا حكاة أبو زيد .

(٣) أنظر معاني الفراء ٣٨٩/٢ .

(٤) ب ، د : مثل .

(٥) معاني الفراء ٣٨٩/٢ .

شرح إعراب سورة الصافات

يقال : (١) « وَزَفَ يَزِفُ إِذَا أَسْرَعَ ، وَلَا أَعْلَمُ » (٢) احدا قرأ « يَزْفُون » .

﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ ﴾ [٩٥]

ويقال ؛ [نَحَتَ] (٣) يَنْحِتُ [وينحت] ؛ (٤) لأنه فيه حرف من حروف
الحلق (٥) .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٩٦]

« ما » في موضع نصب أي وخلق ما تعلمون ، ويجوز أن يكون في موضع
نصب بيعملون أي وأي شيء تعملون .
قَالُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ (٦) فَلَمَّا صَارَ فِي الْبَيْتِ قَالَ : حَسْبِيَ اللَّهُ
ونعم الوكيل .

﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [٩٩]

والأصل إِنِّي حَذِفْتُ لاجتماع النونات .

﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١٠٠]

أي صالحاً من الصالحين وحذف مثل هذا كثير .

﴿ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ [١٠١] أي (٧) به يكون حليماً في كبره (٨)

(١) ، أنه يقال : زفده من س ، د .

(٢) ب ، د ، ج ؛ ولا نعرف .

(٣-٤) ساقط من أ ، ج .

(٥) ب ، د زيادة ، وهو الحاء .

(٦) ب ، د قال مجاهد .

(٧-٨) في ب ، د ؛ أي حليماً في كبره يكون .

﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ . . ﴾ [١٠٢] قال أبو جعفر . فاختلف العلماء في المأمور بذبحه ، فقال أكثرهم : الذبيح إسحاق فممن قال ذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله ذلك الصحيح عنه ورواه الثوري عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال : المنفدي اسحق . وروى الثوري وابن حريج عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : الذبيح اسحاق ، وهذا هو الصحيح عن عبد الله بن مسعود ورواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود : أن رجلاً قال : أنا ابن الأشياخ الكرام فقال عبد الله : ذاك يوسف بن يعقوب بن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله ، وقد روى حماد بن زيد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (١) « إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم صلوات الله عليهم أجمعين » وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح اسحاق ، وذلك مروى أيضاً عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعبد الله بن عمر أن الذبيح إسحاق عليه السلام ، فهذا لاء سنة من الصحابة ومن التابعين وغيرهم منهم علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس وكعب الأحمار قالوا (٢) : الذبيح اسحاق . قال أبو جعفر : أما من قال : هو (٣) اسماعيل ﷺ فأبو هريرة ، وهو يروي عن ابن عمر ثم تكلم العلماء بعد ذلك فممن من قال : نصُّ التأويل يدلُّ على أنه اسماعيل عليه السلام لأن الله جل وعز قال : « وبشرناه بإسحاق نبياً » (٤) فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبياً فهذا قد قيل ، وليس

(١) مسند بن حنبل ٨/ ٨٦ ، المعجم لونسك ٣/ ٦ .

(٢) ب ، د زيادة ، كلهم .

(٣) ب ، د : أنه .

(٤) آية ١١٢ من السورة .

شرح إعراب سورة الصافات

بقاطع^(١) والله حل وعز أعلم لأن^(٢) السارة بنوته في ما روي بشارته ثالثة بعد الأمر
بأنه نوا على ما كان منه . فلما وعده بأن يكون من اسحاق ابن ، فكيف يأمره
بأنه فقد يجوز أن يكون ولد لاسحاق غير ولد لآله قد بلغ السعي . فظاهر التنزيل
بدل على أن الذبيح اسحاق ؛ لأنه أخبر حل وعز أنه قدى الغلام الحليم الذي بشر
به إبراهيم حين قال : « هب لي من الصالحين » فاد كان المقدى هو المبيشر به ، فقد
بين أن الذي بشر به هو اسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب . وإن كل موضع من
القرآن ذكر تبشيره آياه بولد فهو اسحاق نيا أي تبشيره آياه بقوله فيشره بعلام
حليم إما هو اسحاق فأد اعتلال من اعتل بأن قولى الكثر كانا معلقين فى الكعبة
فليس يمتنع أن يكون حمل من الشام إلى / ٢٠٢ ب / مكة على أن جماعة من
العلاء قد قالوا كان الأمر بالذبح^(٣) . فلما قوله « إني أرى فى المنام أنى أذبحك
فانظر ماذا ترى » فمن المشكل وقد تكلم العلماء فى معناه فقال بعضهم : كان
إبراهيم عليه السلام إذا رأى رؤيا فيها كذا وكذا أن يذبح ابنه واستدل صاحب هذا
القول بأنها فى قراءة ابن مسعود (إني أرى فى المنام أفعل ما أمرت به) فهذه قراءة
على التفسير دالة على أنه أمر بهذا قبل إذ كان مما لا يترتب مشقة^(٤) برؤيا وقال
صاحب هذا القول : وقد دبحه إبراهيم عليه السلام لأن معنى ذبحت الشئ قطعته ، وليس
هذا مما يجوز أن ينسخ بوجه . واستدل عليه بقول سجاهد : قال اسحاق لإبراهيم
عليهما السلام لا تنظر إلى وجهي^(٥) وترحمني . ولكن اجعل وجهي إلى الأرض
فأحد إبراهيم السكين فأمرها على حلقة فانقلبت فقال له : ما لك ؟ فقال : انقلبت
السكين ، قال : اضعني بها طعنة^(٥) ففعل . ثم فداه الله حل وعز . قال ابن

(١) ب ، د ب ح ج ق طعة .

(٢) ٢ - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) ب ، د : مما لا يقبله .

(٤) د وجهي ، زيادة من ب ، د .

(٥) ج : طعنة .

شرح إعراب سورة الصفات

عباس : فذاه الله بكبش قد رعى في الجنة أربعين سنة . وقال الحسن : ما فدى الله اسماعيل إلا ببش من الأروى أخط عليه من نير . قال أبو اسحاق : يقال إنه فدى بوعل . والوعل التبس الجبلى . وأهل التفسير على أنه فدى بكش . فانظروا ماذا ترى) أي ماذا تأتي به من رأيك . وقيل أهل الكوفة إلا عاصميا (فقط ماذا ترى)^(١) . قال الفراء :^(٢) المعنى فانظروا ماذا ترى من صبرك أو جزعك ، وأما زير فقال : معناه ماذا تشير وأنكر أبو عبيد « ترى » ، وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذا قال أبو حاتم . قال أبو جعفر : وهذا غلط هذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور يقال : أريت^(٣) فلانا الصواب ، وأريت^(٤) أسد^(٥) ، وهذا ليس من رؤية العين (قال يا أبة افعل ما تؤمر) والقبول^(٦) الآخر في رواية إبراهيم : أنه لم يعزم على دمه من أجل الرؤيا ، وإنما أضحجه ينظر الأمر إلا ترى أنه قال : يا أبة افعل ما تؤمر أي إن أمرت^(٧) بشيء فافعله .

﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا . . ﴾ [١٠٣] قال قتادة : أسلم أحدهما لله جل وعز نفسه وأسلم الآخر إليه . (وثمة للحسين) يقال : كنه ، حزن وحبته إلى النفس ، « جواب لما محذوف عند البصريين أي فلما أسلما سعيا » وأجزل لهما الثواب . وقال الكوفيون : الجواب ﴿ ناديتاه ﴾ [١٠٤] والبرأو والدة قال أبو جعفر : والواو من حروف المعاني فلا يجوز أن تزداد . وفي قراءة ابن مسعود (فلما سلما وناديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا)^(٨) أي فعلت ما أمرت به ، وما رأيت في النوم

(١) التيسير ١٨٦ .

(٢) معاني الفراء ٣٩٠/٢ .

(٣- ٣) في ب ، د فلانا وأراه الصواب رشده .

(٤) في أ : « فقال » وأثبت ما في ب ، دلالة أقرب .

(٥) ب ، د زيادة في ه .

(٦) أنظر المحتسب ٢٢٢/٢ .

شرح إعراب سورة الصافات

كذلك نجزي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٥﴾ أي نجزيهم بالحلالة (١) من الشدائد في الدنيا والأخرة (٢).

﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ [١٠٦]

أي النعمة الظاهرة يقال : أبلاه الله بلاءاً (٢) وبإبلاه إذا نعم عليه ، وقد يقال : بلاه قال زمير :

٣٧٢ - جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي تَبْلَوُا (٣)

فترجم قدم أنه جاء بالعن ، وقال الخليل : بل الثاني من بلاء ببلوه إذا اختبه ولا يقال في الاحتكاك إلا بلاء ببلوه ، ولا يقال من الإساءة بلاء ، وأصل هذا كله من الاختيار لأن الاختيار يكون بالخير والشر ، قال جمل وعمر « وَتَبْلُوَكُمْ بِالْخَيْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةٌ » (٤) وقال (٥) ابن زيد : هذا في البلاء الذي يراد به أن يذبح الله ، قال : وهذا من البلاء المكروه .

﴿ وَفَذِينَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ [١٠٧]

الذبح اسم السابوح وجعله ذبوح ، والذبح بالفتح المصغر .

وروي الثوري عن / ٢٠٣ / / داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله جل وعز ﴿ وَبَشِّرْهُمْ بِاسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١١٢] قال : بشر

(١ - ١) في ب ، د من الدنيا فتجيبهم من شدائدها ومن شدائد الآخرة .

(٢) إبلاه ، زيادة من ب ج د .

(٣) أنظر شرح ديوانه ١٠٩ ، رأى الله . ، اللسان (بلا) .

(٤) آية ٣٥ - الأنبياء .

(٥ - ٥) في ب ، د ويقال أن زياداً تحريف .

شرح إعراب سورة الصافات

بشوّته ، وذهب الى أنّ البشارة به كانت مرتين .

﴿ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ ۚ ۞ [١١٣] أَيِ ثَبَّتْنَا عَلَيْهِمَا النِّعْمَةَ .

قال أبو إسحاق : في معنى ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ [١١٥] من الغرق الذي لحق آل فرعون .

﴿ وَنَصَرْنَاهُمْ ۚ ۞ [١١٦] مُوسَىٰ وَهَارُونَ ، قَوْمَهُمَا ، ودعيت القراء (١) إلى أنه لموسى وهارون وحدهما واعتل بأن الاثنين جمع .

﴿ وَإِنَّا إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [١٢٣]

روى (٢) أبو إسحاق عن عبيدة بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال :
إسرائيل هو يعقوب وإلياس : هو إدريس ، وقيل : هو الخضر . قال القراء : إنَّ
أخذت إلياس من الأليس صيرفته

روى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ أَدْعُونَ بَعْلًا ۚ ۞ [١٢٥]

قال : صنماً ، وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ أَدْعُونَ
بَعْلًا ۚ ۞ [١٢٥] رِبًا ۚ ۞ قال أبو جعفر : القولان صحيحان أي تدعون صنما عملتموه (٣)
ربا . ﴿ أَدْعُونَ ۚ ۞ ﴾ بمعنى أَسْمُونَ ، حكى ذلك سيويه (وتذرون أحسن
الخالقين) .

(١) معاني القراء ٢ / ٣٩٠ .

(٢) ب ، د : قال .

(٣) ب ، د : عظمتوه .

﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ [١٢٦]

بالنصب قراءة الربيع بن خثيم والحسن وابن أبي اسحاق ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والحسائي والبيهقي يذهب أبو عبيد وأبو حاتم ، وحكي أبو عبد الله أنها على الرفع . قال أبو جعفر : وهذا ^(١) غلط وإنما هو النول ولا يجوز النعت ههنا لأنه ليس بتحلية ، وقرا ابن كثير وأبو عمرو ، وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع ^(٢) (اللَّهُ رَبُّكُمْ) بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال أبو جعفر : وأولى مما قال أنه مبتدأ واحد بغير ضمير ولا حذف ، وأبت على بن سليمان يذهب إلى أن الرفع أولى وأحسن لأن قبله رأس آية فلا استئناف أولى .

﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾ [١٣٠]

قراءة الأعرج وشيبة ونافع وفيها قراءتان الخريزان : قرأ عكرمة وأبو عمرو ^(٣) وحسرة والكسائي (سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ) ^(٤) [فقرأ الحسن (سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ) ^(٥) يوصل الألف ذاتها ، ياسين] دخلت عليها الألف واللام للتعريف فقرأ (سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ) لأنه والله أعلم جعل اسمه : الياس « و » ياسين ثم سلم على آل ^(٦) أي أهل دينه ومن كان على مذهبه وعلم أنه إذا سلم على آل من أجله فهو داخل في السلام ، كما قال النبي ﷺ « صل على آل أبي أوفى » ^(٧) وقال

(١) ب ، د : هو .

(٢) ب ، د زيادة ، وإليه ذهب .

(٣) ب ، د ، ج زيادة ، وابن كثير .

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٩ .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

(٦) ب ، د : أهله .

(٧) سنن أبي داود - الزكاة - رقم ١٥٩٠ ، اللهم صل ، ، سنن ابن ماجه الزكاة رقم ١٧٩٦ لونسك :

المعجم المفهرس ٣٨٢/٣ .

شرح إعراب سورة الصافات

جل وعز « أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »^(١) فاما « الياسين » فللعلاء فيها غير قول روى هارون عن ابن أبي اسحاق قال : « الياسين مثل ابراهيم يذهب الى أنه اسم له وابوعبيد^(٢) يذهب الى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل مذهبه يسلم عليهم ، وأنشد :

٣٧٣ - قَدْنِي مِنْ نُصْرِ الْخَبِيِّنِ قَدِي^(٣)

وإنما يريد أبا حبيب عبد الله بن الزبير فجمعه على أن^(٤) من كان على مذهبه داخل معه ، وغير أبي عبيدة يرويه « الخبيين » على النسبة يريد عبد الله ومضعباً . قال أبو جعفر : ورأيت علي بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا الشرح ، قال : العرب تسمي قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم فيقولون : المهالبة على أنهم سموا كل واحد بالمهلب ، قال فعلى هذا « سلام على الياسين » سمي كل رجل منهم الياس . وقد ذكر سيويه في كتابه^(٥) شيئاً من هذا إلا أنه ذكر أن العرب تفعل هذا على وجه^(٦) النسبة فيقولون : الأشعرون يريدون به السب واحتج أبو عبيدة في قراءته « سلام على الياسين » وإن اسمه كما أن اسمه الياس لأنه ليس في السورة « سلام على آل » لعبرة من الأنبياء صلى الله عليه ، وكما سمي الأبناء ، كما سمي هو . وهذا / ٢٠٣ ب / الإحتجاج أصابه لأبي عمرو بن العلاء ، وهو غير لازم لأننا قد بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على الله من أجله فهو مسلم عليه والقول بأن اسمه

(١) آية ٤٦ - غافر .

(٢) انظر محاز القرآن ١٧٢/٢ ، ١٧٣ .

(٣) مر الشاهد ٢٧٩ .

(٤) ب ، د ، هـ ، ز ، ح .

(٥) انظر الكتاب ١٠٣/٢ ، ١٠٤ .

(٦) ب ، د : جهة

شرح إعراب سورة الصافات

الياس والياسين يحتاج إلى دليل ورواية فقد وقع في الأمر أشكال (١) كان الأولى اتباع الحظ الذي في المصحف وفي المصحف «سلام على آل ياسين» بالانفصال فهذا ما لا أشكال فيه. وللفراء (٢) في هذا قول حسن ليس بالمشروع سنذكره ونشرحه أن شاء الله، وذلك أنه شبهه بقول الله جل وعز «وشجرة تخرج من طور سيناء» (٣) وقال جل وعز «وطور سيناء» (٤). قال: وهما بمعنى واحد وموضوع واحد وشرح هذا أن الياس اسم أعجمي والاسماء الأعجمية إذا وقعت إلى العرب غيّرناها بضمير من النغير فيقولون إبراهيم وإبراهيم وإبراهيم هكذا أيضا سيناء وسينين والياس والياسين ويس في قراءة «سلام على آل ياسين» بمعنى واحد.

﴿... إلّا عجوزا﴾ [١٣٥] نصب على الاستثناء و﴿... مُصْبِحِينَ﴾ [١٣٧] نصب على الحال.

﴿وبالليل﴾ [١٣٨] عطفت على المعنى أي في الصبح وفي الليل.

﴿وَإِنْ يُؤْخَذِ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٣٩]

لم ينصرف لأنه اسم أعجمي ولم يثن عريبا لا صرف، وإن كانت في أوله الياء لأنه ليس في الأفعال يفعل، كما أنك إذا سميت بغير صرفته وإن سميت (٥) بغير لم تنصرف.

﴿إِذْ أَتَى﴾ [١٤٠].

(١) ج زيادة وإذا وقع فيه أشكال.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٩١/٢.

(٣) آية ٢٠ - المؤمنون.

(٤) آية ٢ - التين.

(٥) ب، د: سميت.

قال محمد بن يزيد: أصل أبقَ تباعد ومنه: غلام أبقَ وأبقَ وقال غيره: إنما قيل بونس أبقَ لأنه خرج لغیر أمر الله جل وعز مستتراً^(١) من الناس (إلى الصنك المنسجون) قال القراء^(٢): الصنك يذكّر ويؤنث ويذهب به إلى معنى الجمع، وقال غيره: إذا ذهب به إلى معنى الجمع فهو جمع فلك مثل: وثني ووثني.

﴿فَسَاهَمَ﴾ [١٤١] قال محمد بن يزيد: ففاز قال: وأصله من السهام التي تُجَال (فكان من المنحصرين)^(٣) أي من المنحصرين به قال القراء^(٤): يقال دَحَضْتُ حُجَّتَهُ وأدَحَضَهَا الله وأصله من الزلّج.

﴿وَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [١٤٢]

من اللام إذا أتى بما يجب أن يلام عليه مثل: أحسق فيه مُحسَقٌ، فأما السَّوَمُ فهو الذي يلام استحق ذلك أو لم يستحق.

﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [١٤٣]

قال الكسائي: لم يكسر «أن» لدخول اللام لأن اللام ليست لها. قال أبو جعفر: والأمر كما قال إنما اللام في جواب لولا وعن ابن مسعود وابن عباس «فلولا أنه كان من المسبحين» قالوا أي من المتصلين. قال قتادة: كان يصلي قبل ذلك فحفظ الله جل وعز له ذلك فنجاه. قال الربيع بن أنس: لولا أنه كان قبل ذلك أنه عمل صالح «اللبث في بطنه إلى يوم يُبعثون» [١٤٤] قال: ومكنون في الحكمة أن العمل الصالح يرفع ربه إذا عمل. قال سعيد بن جبير: لما قال لا إله إلا أنت

(١) ب. م. م. م.

(٢) معاني القراء ٢/٣٩٣.

(٣) ج زيادة وقال.

(٤) معاني القراء ٢/٣٩٣.

سبحانك أني كنت من الظالمين قذفه الحوت .

﴿فَبَدَّلْنَا بِالْعُرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ [١٤٥] وهذا مما يُسأل عنه يقال : خبر الله جل وعز ههنا^(٢) أنه نبذ بالعراء [وقال جل وعز^(٣)] «لولا أن تداركنا نعمة من ربه لنُبذ بالعراء وهو مذموم»^(٤) فالجواب أن الله جل وعز خبر ههنا أنه نبذه بالعراء^(٥) وهو غير مذموم ولولا نعمة الله جل وعز عليه لنُبذه بالعراء وهو مذموم . وحكى الأخفش في جرع سقيم : سقمى وسقامى وسنام .

﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ﴾ [١٤٦]

جمع بقطينة قال محمد بن يزيد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق مفترش ورقها على الأرض : يقطينة نحو الذباء والمطبخ والحظلل فإن كان لها ساق بقلها فهي شجرة فقط ، وإن كانت قائمة أي غير ورق مفترش فهي نخسة وجسعها نجم .

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [١٤٧] .

قال أبو جعفر : قد ذكرت حديث ابن عباس أنه قال : كانت الرسالة بعدما نبذه الحوت وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب ، / ٢٠٤ / وأجود منه إسناد ، وأصح ما حدثناه علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن محمد قال : حدثنا عمرو العنقري قال : حدثنا إسرائيل عن ابن إسحاق عن عمرو بن شعيب قال : حدثنا عبد الله في بيت المال عن يونس^(٦) النبي ﷺ قال : إن^(٦) يونس ﷺ وعد قومه

(١) ب ، د زيادة والعراء وجه الأرض .

(٢) ههنا زيادة من ب ، ج ، د

(٣) في ج زيادة في موضع آخره .

(٤) آية ٤٩ - القلم .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٦) ٦ - ٦) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الصافات

العذاب، وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والداه وولداه، وخرجوا وجاروا إلى الله حل وعز، واستغفروا فكث الله جل وعز عنهم العذاب، وهذا يونس عليه السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئاً. وكان من كذب ولم تكن له بيعة قتل، فخرج يونس عليه السلام مغاضباً فأتى قوماً في سفينة محملة وعرفوه، فلما دخل السفينة ركبت السفينة (١)، والسفينة تسير يمينا وشمالا، فقالوا: ما سفينتكم؟ قالوا لا ندري فقال يونس صلى الله عليه: إن فيها عبداً اتقا من ربه جل وعز وأنه لن يسير حتى تلقوه، قالوا: أما أنت يا نبي الله فأنا لا نلقيك، قال: فافترعوا فمن قرع فليقع فافترعوا (٢) ففرع عنهم يونس صلى الله عليه (٣) فبوا أن يدعوه قالوا (٤): فافترعوا ثلاثاً (٥) فمن قرع فليقع فافترعوا ففرع عنهم (٥) يونس صلى الله عليه ثلاث مرات أو قال ثلاثاً فوقع. وقد وكل الله جل وعز به حوتاً فابتلعه فسر يهوي به إلى قرار الأرض فسمع يونس صلى الله عليه تسبيح الحصى فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك أني كنت من الظالمين قال: [ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت] (٦) قال: «فندناه بالعراء وهو سقيم» قال: كهيئة الفرج المستعوط الذي ليس عليه ريش (٧) قال: وأنبأ الله جل وعز عليه شجرة من يقطع فنبئت، فكان يستظل بها، فبيست، فبكى عليها، فأوحى الله حل وعز إليه أتبكي على شجرة بيست ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم؟ قال: وخرج يونس عليه السلام فإذا هو بغيلاً يرعى فقال: يا غلام من أنت؟ قال: من قوم يونس قال: فإذا جئت إليهم فآخبرهم

(١) ب، د: الريح.

(٢) ب، د: فافترعوا فخرجت القرعة عليه.

(٣) ج: قال.

(٤) ب، د: ثانياً.

(٥) ب، د: ففرع.

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب، ج، د.

(٧) ب، د: لا ريش عليه.

شرح إعراب سورة الصافات

أنك قد لقيت يونس . قال له : إن كنت يونس فقد علمت أنه من كذب قتل إذا لم يكن له بينة فمن يشهد لي قال : هذه الشجرة وهذه البقعة قال : فمَرَّهُمَا فقال رهما يونس صلى الله عليه : إذا جاء كما هذا الغلام فاشهدا له قالتا : نعم فرجع الغلام إلى قومه ، وكان في منعة ، وكان له أخوة فأتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس ، وهو يقرأ عليكم^(١) السلام قال : فأمر به أن يُقتل فقالوا : إن له بينة فأرسلوا معه فأتى الشجرة والبقعة فقال لهما : نشدتكما بالله جل وعز أشهدكما يونس عليه السلام قالتا : نعم قال : فرجع القوم مذعورين يقولون : شهدت له الشجرة والأرض فأتم الملك فأخبروه بما رأوا ، قال عبد الله : فتناول الملك بيد الغلام فاجلسه في مجلسه فقال : أنت^(٢) أحق بهذا المكان مني قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . فقد نبين في هذا الحديث أن يونس صلى الله عليه كان قد أرسل قبل أن يلتزمه الحوت بهذا الإسناد الذي لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضاً من الفائدة أن قوم يونس صلى الله عليه آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والدلة وولدها والفاء في المنة تدل على أن الثاني يلي الأول فكان حكم الله جل وعز فيهم كحكمة في غيرهم في قوله جل وعز « فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا »^(٣) ، وقال جل ثناؤه « وليست النبوة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر / ٢٠٤ ب / أحدتهم السموت »^(٤) الآية وقد قل بعض العلماء : إنهم رأوا مخايل العذاب فتأبوا . قال أبو جعفر : وهذا لا يمتنع فأما قوله عز وجل « ألا قوم يونس »^(٥) فهو استثناء ليس من الأول . وقد ذكرنا معنى « أو

(١) ب ، د : عليك وفي ج « يقرئك » .

(٢) ب ، د : إنك .

(٣) ب ، د زيادة ، وضجوا ضجة واحدة إلى الله جل وعزه .

(٤) آية ٨٥ - غافر .

(٥) آية ١٨ - النساء .

(٦) آية ٩٨ - يونس .

شرح إعراب سورة الصافات

يَزِيدُونَ» وقول الفراء^(١) أنها بمعنى «بل»، وقول غيره أنها بمعنى الواو. وأنه لا يصح هذان القولان، لأن «بل» ليس هذا من مواضعها، لأنها للإضراب عن الأول والإيجاب لما بعده. وتعالى الله عز وجل عن ذلك أو الخروج من شيء إلى شيء، وليس هذا موضع^(٢) ذلك. والواو معناها خلاف معنى «أو» فلو كانت إحداهما بمعنى الأخرى لبطلت المعاني، ولو جاز ذلك لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائة ألف أخصر، وفي الآية قولان سوى هذين: أحدهما أن المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتوهم لقتلهم هم مائة ألف أو أكثر، وإنما حوَّط العباد على ما تعرفون، والقول الآخر أنه كما تقول: جاءني زيد أو عمرو، وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك ابهمت على المخاطب. وفي قراءة ابن مسعود ﴿فامنوا فمتعنهم حتى حين﴾^(٣) [١٤٨] والمعنى واحد.

﴿فَاسْتَفْتَهُمْ﴾. [١٤٩] قال أبو إسحاق: أي فأسألهم سؤال توبيخ وتقدير (الرَّبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ النُّونُ) لأن معنى «فاستفتهم» فقل لهم.

﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا﴾. [١٥٠].

جمع أنثى. قال أبو إسحاق: «أم» بمعنى: أبل. (وَهُمْ شَاهِدُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال.

﴿وَالَا إِلَهُمُ﴾. [١٥١].

«إِنَّ» بعد «الآ» مكسورة لأنها مبتدأة، وحكى سيبويه أنها تكون بعد^(٤) «أما»

(١) انظر معاني الفراء ٣٩٣/٢.

(٢) ب، د: من مواضع.

(٣) معاني الفراء ٣٩٣/٢.

(٤) في «تكون» بمعنى «تصحف» فثبت ما في ب، ج، د.

شرح إعراب سورة الصافات

تكون مفتوحة ومكسورة فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً، والكسر على أن يكون أما بمعنى ألا. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: يجوز فتحها بعد «ألا» تشبيهاً بآما. فأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما لأن بعدها اللام.

﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ [١٥٣].

استفهام فيه معنى التوبيخ. فأما ما روى عن أبي جعفر وشيبة ونافع أنهم قرأوا (وإنهم لكاذبون اصطفى البنات) بوصل الألف^(١) فلا يصح عنهم، وزعم أبو حاتم أنه لا وجه له لأن بعده ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [١٥٤] فالكلام جار على التوبيخ. قال أبو جعفر: هذه القراءة وإن كانت شاذة فهي تجوز^(٢) من وجهتين أحدهما^(٣) أن تكون تبييناً لما قالوا ويكون «مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» منقطعاً مما قبله، والجهة الأخرى أنه قد حكى النحويون منهم الفراء أن التوبيخ يكون استفهاماً وبغير استفهام، كما قال جل وعز: «أَذْهَبْتُمْ طِبْيَانَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا»^(٤) وجعلوا بيئة الجنة نسباً أكثر أهل التفسير على أن الجنة ههنا الملائكة وقال أهل الاشتقاق: قيل لهم: جنة لأنهم لا يرون، وثم^(٥) قول آخر غريب^(٦) رواه إسرائيل عن السدني عن أبي مالك قال: إنما قيل للملائكة جنة لأنهم على الجنان، والملائكة كلهم جنة.

﴿... وَلَقَدْ عَلِمْتَ الْجَنَّةَ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ [١٥٨] كُسرَتْ إن لدحون

اللام.

(١) في اللام تصحيف فائت ما في ب. د. انظر معاني غير ٣٩٤/٢ قال: «قد يطرأ ألف

الاستفهام من التوبيخ.

(٢) ب. د. هـ من وجهين أحدهما.

(٣) آية ٢٠ - الأحقاف.

(٤) ب. د. وفيه قول غريب.

شرح إعراب سورة الصافات

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ [١٦٠] نصب على الاستثناء (المخلصين) من نعمهم.

﴿فَأَنكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ [١٦١] ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَانِّينَ﴾ [١٦٢].

أهل التفسير مجمعون فيما علمته على أن المعنى ما أنتم بمضلين أحداً إلا من قدر الله جل وعز عليه أن يضل فزوى فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم قال: ليس بتابعكم على عادة الهتكم وعبادكم إلا من كتب الله جل وعز عليه أن يضل الجحيم. وروى عمر بن دُر عن عمرو بن عبد العزيز رحمه الله ما أنتم مضلين إلا من هو صال الجحيم. وعن ابن عباس ما أنتم بمضلين إلا من قدر عليه^(١) أن يضل. وروى أبو الأشهب جعفر بن حيان عن الحسن قال: /٢٠٥/ عليه أن يضل. ما أنتم بمضلين أحداً من الناس إلا من قدر الله^(٢) عليه أن يضل. /بابني إبليس ما أنتم بمضلين أحداً من الناس إلا من قدر الله^(٣) عليه أن يضل. قال أبو جعفر: ففي هذه الآية ردُّ على القدرية من كتاب الله جل وعز، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله جل وعز عليه أنه لا يهتدي، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدي لحال بينه وبينهم. وعلى هذا قوله جل وعز «وَأَجْنَتْ عَلَيْهِمْ بَخِيلِكُ وَرَجْلُكَ»^(٤) أي لست تصل منهم إلى شيء، إلا إلى ما في علمي. قال الفراء^(٥): أهل الحجاز يقولون: فَنَتْنَهْ، وأهل نجد يقولون: أَفَنَتْنَهْ.

وعن الحسن أنه قرأ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾^(٥) [١٦٣] بضم اللام فحساعته من أهل العربية يقول: لحن لأنه لا يجوز: هذا قاصٌّ، فاعلم. قال أبو

(١) ب. د: الله.

(٢) «الله» زيادة من ب، ج، د.

(٣) آية ٦٤ - الإسراء.

(٤) معاني الفراء ٢/٣٩٤.

(٥) السابق.

شرح إعراب سورة العنكبوت

حُفِرَ: ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت من علي بن سليمان يقول^(١): هو محسول على المعنى لأن معنى «من» جماعة فالتقدير فيه ضلوك. وحُذِفَتِ النون للإضافة وحُذِفَتِ الواو لالتقاء الساكنين، وفيهما قول آخر: أن يكون على القلب فإذا قلب قيل: صايل ثم يُحْدَفُ الياء فيقال: صال كما يقال: شك.

﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ [١٦٤].

فيه تقديران عند أهل العربية: أحدهما وما منا إلا من له وحُذِفَتِ^(٢) من وهذا مذهب^(٣) الكوفيين، وفيه ما لا يخفاء فيه من حذف الموصول، والقول الآخر أن المعنى: وما منا ملك إلا له مقام معلوم، وهذا قول الصريين. فاما اتصال هذا بما قبله فيه فيما يروى أن الملائكة تبرأت ممن يعبدونها، وتعجبت من ذلك لاجتهادها فقالت: وما منا إلا له مقام معلوم.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [١٦٥] ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [١٦٦]

وفي الحديث عن جابر بن سمرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في المسجد فقال «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم». فقلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربهم؟ قال: يتممون الصفوف ويتراصون في الصف^(٤).

﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ [١٦٧]

لما خفت «إن» دخلت على الفعل ولم يمتها اللام فرفأ بين النبي

(١) ب، د: بقواه قال.

(٢-٢) في ب، د: وحذفت له من هذا هذا قول... وفي العبارة اضطراب.

(٣) سنن ابن داود- الصلاة رقم ٦٦١ «يتمون الصفوف المقدمة...»، سنن ابن ماجه- باب رقم ٩٩٢، ونسك: المعجم المنيد- ٣١٨٠٣

شرح إعراب سورة الصافات

والإيجاب . والكوفيون يقولون « إن » بمعنى « ما » واللام بمعنى إلا .

﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ﴾ [١٦٨] ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾

[١٦٩]

أي لو جاءنا ذكرٌ كما جاء الأولين لخلصنا العبادة .

﴿فَكُفِّرُوا...﴾ [١٧٠] أي بالذكر ، والفراء^(١) يقدِّره على حذف أي

فجاءهم محمد ﷺ بالقرآن فكفروا به (فسوف يعلمون) قال أبو اسحاق : أي
فسوف يعلمون منبِّة كفرهم .

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٧١]

قال الفراء : بالسعادة ، وقال غيره : التقدير ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا

المرسلين .

﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [١٧٢] فلما دخلت اللام كسرت « إن » .

﴿وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [١٧٣]

على السعنى ، ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل قوله : « جُنْدُ مَا
هَذَاكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ »^(٢) . وقال الكسائي : جاء ههنا على النحس من أجل
أنه رأس آية .

﴿فَقَتُلْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [١٧٤]

(١) معاني الفراء ٢/٣٩٥ .

(٢) آية ١١ - ص .

شرح إعراب سورة الصافات

قال قتادة : أي إلى الموت ، وقال أبو اسحاق : أي الوقت الذي أمهتوا إليه .

﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ [١٧٧]

أي العذاب ، قال أبو اسحاق : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . و«سَاء» بمعنى : بُسَسَ ، ورفع (صباح) بها .

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ [١٨٠]

على البدل قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المدح والرفع بمعنى : هورب العزة .

﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٨١] ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

[١٨٢]

ولو كان في غير القرآن لجاز النصب على المصدر .

شرح إعراب سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ص . ١﴾ [١]

بإسكان الدال لأنها حروف / ٢٠٥ ب / تهج ، والأحود عند سيبويه^(١) فيها الإسكان . ولا تعرب ؛ لأن حكمها الوقوف عليها وقراءة الحسن (صاد)^(٢) بكسر الدال بغير تنوين ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صاى يصاى إذا عارض ، ومنه ، فانت له تصدى^(٣) فالمعنى صاى القرآن بعسلك أي قابلة به . وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسر به قراءته رواية صحيحة عنه أن المعنى اتلّه وتعرض لقراءته . والمذهب الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقراءة عيسى بن عمر (صاد) بفتح الدال . له فيها ثلاثة مذاهب : أحدها أن يكون بمعنى اتل صاد . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين ، واختار الفتح للاتباع^(٤) . الثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حروف . وقراءة ابن أبي اسحاق (صاد) بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخصوصا على حذف حرف القسم . قال أبو جعفر : وهذا بعيد وإن كان سيبويه قد أجاز مثله ، ويحوز أن يكون

(١) الكتاب ٢/ ٣٤ .

(٢) معاني القراء ٢/ ٣٩٦ .

(٣) آية ٦ - عيسى .

(٤) ب ، د : لاتباع .

شرح إعراب سورة ص

مُشَبَّهًا بِمَا لَا يَتِمُّكَ مِنَ الْأَصْوَاتِ وَغَيْرِهَا . وَصَادُ إِذَا جَعَلْتَهُ اسْمًا لِلسُّورَةِ لَمْ^(١) يَنْصَرِفْ كَمَا أَنْكَ إِذَا سَمَّيْتَ مُؤَنَّثًا بِمَذَكَّرٍ لَمْ يَنْصَرِفْ وَإِنْ قَلَّتْ حُرُوفُهُ . (وَالْقُرْآنُ) خَفَضَ بِوَاوِ الْقِسْمِ بَدَلُ مِنَ الْبَاءِ (ذِي الْمَذَكَّرِ) نَعْتٌ وَغَلَامَةُ الْحَنْظَلِ الْبَاءُ ، وَهُوَ اسْمٌ مَعْتَلٌ وَالْأَصْلُ فِيهِ ذَوِي عَلَى فَعَلٍ .

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [٢]

فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ (فِي عَزَّةٍ) خَبَرُهُ أَيُّ فِي تَكْثُرٍ وَامْتِنَاعٍ مِنْ قَبُولِ الْحَقِّ ، كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ »^(٢) (وَشَقَاقٌ) مِنْ شَاقٍ يَشَاقُ إِذَا خَالَفَ ،^(٣) وَاشْتِقَاقُهُ أَنَّهُ صَارَ فِي شَقٍّ غَيْرِ الشَّقِّ الْآخَرِ

﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [٣]

« كَمْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِأَهْلَكْنَا (فَتَادُوا) قَالَ قَتَادَةُ : فَتَادُوا فِي غَيْرِ نَدَاءٍ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمَعْنَاهُ عَلَى قَوْلِهِ فِي غَيْرِ نَدَاءٍ يَنْجِي^(٤) ، كَمَا قَالَ الْحَسَنُ : تَادُوا بِالتَّوْبَةِ وَلَيْسَ حِينَ تَوْبَةٍ وَلَا يَنْفَعُ الْعَمَلُ . وَهَذَا تَفْسِيرٌ مِنَ الْحَسَنِ لِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » ، [قَالَ لَيْسَ حِينَ . فَأَمَّا إِسْرَائِيلُ فَيُرْوَى عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ التَّمِيمِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ »^(٥)] قَالَ : لَيْسَ بِحِينَ نَزَرُوا وَلَا عَنْ الْوُقُوفِ عَلَيْهِ ، وَكَثُرَ فِيهِ أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ فِي « كِتَابِ الْقِرَاءَاتِ » ، وَكُلُّ مَا

(١) ب ، د ، لا

(٢) آيَةُ ٢٠٦ - الْبَقَرَةِ .

(٣) ب ، د : أَيُّ يَخَالِفُ .

(٤) ب ، د : يَنْجِي .

(٥) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب ، ج ، د .

شرح إعراب سورة ص

جاء به فيه إلا يسيراً مردوداً . قال سيبويه : (١) لاتٌ مُشَبَّهَةٌ بليس ، والاسم فيها مضمَرُ أي ليست أحياناً حين مناص ، وحُكي أن من العرب من يرفع بها فيقول « ولات حين مناص » ، وحُكي أن الرفع قليل ، ويكون الخبر محذوفاً كما^(٢) كان الاسم محذوفاً^(٣) في النصب أي ولات حين مناص لنا . والوقوف عليها عند سيبويه والفراء^(٤) ، وهو قول أبي الحسن بن كيسان وأبي إسحاق ، ولات بالتاء ثم تبدى حين مناص . قال أبو الحسن بن كيسان : والقول كما قال سيبويه : لأنه شَبَّهَها بليس فكما تقول ليست تقول : لات . والوقوف عليها عند الكسائي باللهاء ولام ، وهو قول محمد بن يزيد ، كما حُكي لنا عنه علي بن سليمان ، وحُكي عنه أن الحجة^(٥) في ذلك أنها « لا » دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال : ثَمَّةٌ ورُبَّةٌ . وأما أبو عبيد فقال : اختلف العلماء فيها فقال بعضهم : لات ثم تبدى فتقول : حين ثم لم يذكر عن العلماء غير هذا القول وكلامه يروح غير هذا ثم ذكر احتجاجهم بأنها في المصاحف كلها كذا ثم قال : وهذه حجة لولا أن ثم حججاً تردّها ثم ذكر حججاً لا يصحّ منها شيء ، وسندكم ها إن شاء الله تعالى ، وبين ما يردّها . قال : والوقوف عندي بغير تاء ثم / ٢٠٦ / تبدى ، بحسب مناص ثم ذكر المحجج فقال : إحداهن أنا ثم نحد في كلام العرب لات إنما هي « لا » . قال أبو جعفر : لو لم يكن في هذا من الرد إلا اجتماع المصاحف على ما أذكره فكيف وقد روي خلاف ما قال جميع المحرّرين المذكورين من البصريين والكوفيين . فقال سيبويه : « لات » مُشَبَّهَةٌ بليس ، وقال الفراء عن الكسائي أحسبه أنه سأل أبا^(٥) السّمال فقال : كيف تنق^(٥) على ولات ؟ فوقف عليها

(١) انظر الكتاب ٢٨/١ .

(٢-٣) ماقط من ب ، د .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٩٨ .

(٤) في أ ، الجماعة ، تصحيف .

(٥-٥) في ب ، د « أبا السّمال كيف يقرأ فيقف » .

شرح إعراب سورة ص

بالهاء . قال أبو عبيد : والحجة الثانية أن تفسير ابن عباس يدل على ذلك ؛ لأن ابن عباس قال : لَيْسَ جِئْنَ نَزْوٍ وَلَا فَوَارٍ . قال أبو جعفر : تفسير ابن عباس يدل على أن الصحيح غير قوله ، وليس كان على قوله لقول ابن عباس ليس تحين مامس ، ولم يرو هذا أحد . قال أبو عبيد : والحجة الثالثة أننا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في جِئْنَ وأَوَانٍ والآن ، وأنشد لأبي وجزة السعدي :

٣٧٤ - الْعَاطِفُونَ تَحِينُ مَا مِنْ عَاطِفٍ

وَالْمُطْعَمُونَ زَمَانُ أَيْسَ الْمُطْعَمِ^(١)

وأنشد لأبي زيد الطائي :

٣٧٥ - طَلَبُوا صَلَاحًا وَلَاتِ أَوَانٍ

فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ^(٢)

وأنشد :

٣٧٦ - نَوَلِي قَبْلَ يَوْمِ بَيْتِي جَمَانًا

وَصَلِينَا كَمَا رَعِمَتْ تَلَانَا^(٣)

قال أبو جعفر : وأنشد أهل اللغة جميعاً على غير ما قال . قال الفراء : أنشدني المفضل :

(١) انظر : المخصص ١١٩/١٦ ، اللسان (حين) ، الخزانة ١٤٧/٢ وورد غير منسوب في : ناوليل مشكل القرآن ٤٠٤ ، . . . زمان ما من مطعم ه ، تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ .

(٢) انظر : شعر أبي زيد الطائي ، ٣٠ ، ناوليل مشكل القرآن لابن قتيبة ٤٠٣ ، الخزانة ١٤٤/٢ ، ١٥١ . وذكر غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣٩٨/٢ تفسير الطبري ١٢٢/٢٣ .

(٣) الشاهد لجميل بن معمر انظر : ديوانه ٢١٨ ، نولي قبل ناي داري . . . ه ، اللسان (تلن) ونسب لابن أحمر في الخزانة ١٤٧/٢ ، ١٤٩ ، وورد غير منسوب في تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ قبل يوم سي . سر صناعة الاعراب ١٨٥/١ .

(٤) استشهد به غير منسوب في : معاني الفراء ٣٩٧/٢ ، تفسير الطبري ١٢٧/٢٣ ، الخزانة

٣٧٧- تَذَكَّرْ حُبَّ لَيْلَى لَاتَ حِينًا

وَأَضْحَى السَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الثَّرِينَا (١)

قال أبو جعفر: فأما البيت الأول الذي أنشده لابي حنيرة فهو (١) «العباس بالغة على أربعة أوجه كلها على خلاف ما أنشده، وفي أحدها تقديران. رواه أبو العباس محمد بن يزيد «العاطفون ولات ما من عاطف»، والرواية الثانية «العاطفون ولات حين تعاطف»، والرواية الثالثة رواها أبو الحسن بن كيسان «العاطفون حين ما من عاطف» جعلها في الوقف «ما من الاذراع» وزعم أنها لبين الحركة شئت بها، الثاني، والرواية الرابعة هي «العاطفون حين ما من عاطف». وفي هذه الرواية تقديران: أحدهما، وهو مذهب اسماعيل بن اسحاق، أن الهاء في موضع نصب كما تقول: الضاربون زيداً، فإذا كثرت قلت: الضاربوه، وأجاز سيبويه الضاربونه في الشعر (٢)، فجاء اسماعيل بالبيت (٤) على مذهب سيبويه في إيجازته مثله. والتقدير الآخر «العاطفون على أن الهاء لبيان الحركة، كما تقول: مر بنا المسلمون»، في الوقف ثم أجريت في الوصل مجراها في الوقف. كما قرأ أهل المدينة «ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه» (٥). وأما البيت الثاني فإلا حجة له فيه لأنه لو وقف عليه «لات أوان» لم يكن فيه شئاً مشكلاً لأنه «وبي «ولات أوان» المحقق. «ما يقع ما بعد لات» عرفنا ومنصوباً، وإن كان قد روي عن عيسى بن عمر أنه قرأ (ولات حين مناص) بكسر التاء من «لات» والنون من «حين» فإن ثبت عنه أنه قرأ (ولات حين مناص) فبني لات على الكسر ونصب حين فأما «ولات أوان» ففيه تقديران:

(١) ب، د: فرواه

(٢) انظر ذلك في إعراب الآية ٥٤ - الصفات. الشاهد ٣٦٨، هم القائلون بالخير والامرونة.

(٣) ب، د: بالتأنيث.

(٤) آية ٢٩ - الحاقة

قال الأحفش : فيه مضمير أي ولات حين أو أن . قال أبو جعفر : وهذا القول بين الخطأ ، والتقدير الآخر عن أبي إسحاق ، قال تقديره : ولات حين أو أن فحذف المضاف إليه فوجب ألا يُعرب فكسره لالتقاء الساكنين ، وأنشد محمد بن يزيد « ولات أو أن » بالرفع .

وأما البيت فبيت مؤلّد لا يُعرَفُ قائله ، ولا يصح به حجة . على أن محمد ابن يزيد رواه « كما زعمت الآن » وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن ، فاستطاع الهزيمة من أنت والنون . وأما احتجاجة بحديث عبد الله بن عمر لما ذكر للرجل مناقب عثمان رضي الله عنه . قال . اذهب بها تالان إلى أصحابك ، فلا حجة فيه لأن المُحدّث / ٢٠٦ / إسماعيل بن هدا عن السعبي ، وأنليل على هذا أنّ مجاهداً روي عن عمرو بن عمر هذا الحديث ، وقال فيه : اذهب فاجهّد جهلك ، ورواه آخر اذهب بها الآن معك فلما احتججه بأنه وجدها في الإمام « تحين » فلا حجة فيه لأن معنى الإمام أنه إمام للمصاحف فإن كان مخالفاً لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف ثلثها ولات^(١) . فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعاً . وجمع مناصر متناوِص

« أن جاءهم » [٤] في موضع نصب ، والمعنى من أن جاءهم

« أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » [٥] مفعولان

« وَانْطَلَقِ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا » [٦]

« أَنْ امْشُوا » في موضع نصب ، والمعنى بأن امشوا . والملاء الأشراف ، وقد سُموا . في رواية محمد بن إسحاق ، أنهم أبو جهل بن هشام وقبيلة وعنه ابن ربيعة بن عبد شمس وأمية بن خلف وأعاصي بن عليل ، أبو معيط حمزة ، إلى أبي

(١) ب ، د : زيادة « بالتاء منفصلة من حين » .

شرح إعراب سورة ص

طالب ، فقالوا له أنت سيدنا فاصفنا في قومنا وأنفسنا ونفسا أمر من أهلك وسفهاء
معناه قد تركوا الهتنا وطعنوا في ديننا ، فأنزل أبو طالب إلى النبي ﷺ فقال له : إن
قومك يدعونك إلى السماء والنصبة فقال ﷺ : إني (١) أدعهم إلى الأرض واحده
فقال أبو جهل وعشيرة ، فقال يفلان لا إله إلا الله فقاموا ، وقالوا اجعل الآلهة
إلي واحدنا الآيات . قال أبو جهل : وفيل المعنى وانضق لأشرف منهم فقالوا
للعمام (استموا واصبروا على إلهكم) أي على عبادة الهنالك (إن هذا لشيء عجاب)
أي إن هذا الذي جاء به محمد عليه السلام لشيء عجاب يراد به روائع نعم قوم وعجيب منزل
بهم .

فما سئعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاف ﴿ ٧ ﴾

أي تكذيب وابتداع . يقال : خفق واختلق أي ابتدع ، وخلق الله الجن
من هذا أي ابتدعهم على غير مثال . ثم بين أنهم حساد لقومهم ﴿ الأنزل عليه الذكر
من بينا بل هم في شك من ذكرى ﴾ [٨] وهم القوم (بل لما يؤفوا عداوت)
والأصل إثبات الباء ، وجاز الحذف لأنه رأس آية .

﴿ أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب ﴾ [٩]

قيل : أم لهم هذا فيضعوا سجدا ﷻ مما أنعم الله به عليهم ، وكذا ﴿ أم لهم
ملك السموات والأرض وما بينهما ﴾ [١٠] أي فإن ادعوا ذلك (فليأتوا في
الأسباب) أي (في أسباب السموات ، وقيل : في الأسباب) التي ذكرت التي لا
تكون إلا لله حل وعز . والأصل فليأتوا ، خذفت الكسرة لثقلها ، يقال : رقي
يرقي ، ارتقى يرتقي ، إذا صعد ، ورفى يرفى رفا مثل رمى برمي رفا ، من

(١) ب ، د : إنما .

(٢ - ٢) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة ص

الرقية ثم وعد الله به النصر فقال حل ذكره ﴿جُنْدًا مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾
[١١] فهزم الله جل وعز الأحزاب كما وعدة . و « ما » زائدة للتكيد ، وتأول
المفراء معنى مهزوم أنه مغلوب على أن يصعد إلى السماء .

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ [١٢]

أنت « قوم » على معنى الجماعة ، ولو جاء مذكراً لجاز على معنى
الجميع . وصرف نوح وإن كان أعجمياً . لأنه على ثلاثة أحرف فخفف ، ومنع
(فرعون) من الصرف ؛ لأنه قد جاور ثلاثة أحرف^(١) فلم يصرف لعجمته وأنه
معرفه وزعم^(٢) محمد بن اسحاق اسم فرعون الوليد بن مضعب ، قال^(٣) : وقد
قيل : إن^(٤) اسمه مضعب بن الريان ، وقال غيره :^(٥) كان يسمى من ملك مصر
فرعون ، كما يسمى من ملك اليمن تبعاً . وهم التباعة ، ومن ملك فارس
كسرى . وقال محمد بن يزيد كسرى بفتح الكاف ، ومن ملك الروم قيصر وهرقل
(وذو الأوتاد) نعت^(٥) .

﴿إِنْ كُلٌّ﴾ [١٤] بمعنى ما كل^(٦) (إلا كذب الرُّسُلَ فحَقَّ عَذَابُ)
الأصل إثبات الياء ، وحذفت لأنه رأس آية والكسرة / ٢٠٧ / دأته عليها

﴿وَمَا يَنْظُرُ هُمُوءًا﴾ [١٥]

-
- (١) ب ، د : الثلاثة الأحرف
(٢) ب ، د : قال .
(٣-٤) في ب ، د ، « وقال غيره » .
(٤) ب ، د : بعضهم .
(٥) ب ، د : لقب .
(٦) ب ، د : ما ، إن بمعنى ما .

شرح اعراب سورة ص

بمعنى ما ينتظر ومنه « انظر ونافتس من نوركم » (١) (إلا صبيحة واحدة) .
قال عبد الله بن عمر : لم تكن صبيحة في السماء إلا بغضب من الله جل وعز على
أهل الأرض . (ما لها من فواق) (٢) فراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وأبي عمرو
وعاصم ، (ومن فواق) (٣) بضم القاف قراءة يحيى بن وثاب والأعشى وحذرة
وأنكسائي . وأصبح ما قبل فيهما أنهما لغتان بمعنى واحد ، وحكى ذلك أنكسائي
والفراء .

﴿ وَقَالُوا رَبُّنَا عَبَثٌ لَّنَا قِطْنَا . . ﴾ [١٦]

من أحسن ما قيل في معناه ما قاله سعيد بن جبير قال : قلوا : ربنا عبث لنا
نصيبا في الآخرة قبل يوم الحساب . وهو مُسْتَنَ من قَطَطَت الشيء أي قَطَعَتْهُ .
فالنصيب قِطْعَةٌ تُقَطَّعُ للإنسان ، وذلك معروف في كلام العرب أن يقال في
النصيب : قَطَّ ويقال للكتاب المكتوب بالجائزة قَطُّ كما قال الأعشى :

٣٧٨ - ولا المليك النعمان يوم لقيته

بإمته يعطي القَطُوط ويافئ^(١)

« بإمته » أي بنعمته وحاله الجليلة ، و « يافئ » يُصْلِحُ « القَطُوط » جمع قَطٌّ وهو
الكتاب بالجائزة ، ويقال في جمعه : قِطَطَةٌ ، وفي القليل^(٥) أَقْطٌ وأَقْطَاطٌ .

﴿ . . وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ . . ﴾ [١٧]

(١) آية ١٣ - الحديد .

(٢- ٣) التيسير ١٨٧ .

(٤) انظر : دبران الأعشى ٢١٩ من قصيدة يمدح بها المخلوق بن حشم بن شداد بن ربيعة ، يفسر
الطبري ١٣٤/٢٣ « بنعمته يعطي . . »

(٥) ب ، د : الكثير .

شرح إعراب سورة ص

نعت . والأَيْدُ والآد كما يقال : (١) العيب والعبأ ، (٢) ومنه رجل (٣) أَيْدٌ .
(إنه أَوَابٌ) قال الضحاك : أي ثواب ، وعن غيره أنه كان كلما ذكر ذنبه (٤) أو خطر
على باله استغفر منه كما قال النبي ﷺ «إني لا استغفر في اليوم والليلة مائة
مرة» (٥) ويقال : آبٌ يُؤُوبُ إذا رَجَعَ ، كما قال :

٣٧٩ - وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يُؤُوبُ
وغائبُ الموب لا يؤوبُ (٥)

﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ١٨ ﴾

في موضع نصب على الحال . ويروى أنها كانت تجيبه بالتسبيح ، وقيل :
سَخَرَهَا الله جل وعز لتسير معه فذلك (٦) تسبيحها ؛ لأنها دألة على تنزيه الله جل
وعز عن شبه المخلوقين (بالعشي والإشراق) من أشرقت الشمس إذا أضاءت
وصفت . وعن ابن عباس قال : صلاة الضحى مذكورة في كتاب الله جل وعز ،
وقرأ « يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » .

﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً ١٩ ﴾

-
- (١) ب ، د : تقول .
(٢) ف ب ، د : ويقال من القوة رجل أيد .
(٣) ب ، د : ذنباً .
(٤) في ب الحديث : أنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم مائة مرة .
سليمان داود - الصلاة حديث ١٥١٥ مشرق ابن ماجة - الأدب حديث ٣٨١٥ . من لا يستغفر له
وأدت إليه . من سنن أبي داود ٣٠٢٢ . وفيه التدبير شرح الحديث المصنف ١١٣
(٥) (٢٦٢١) المجازات النبوية للرفعي
(٦) الشاهد لعبد بن الأمام - الطبراني عبيد بن الأمام ٢٦ - تفسير الطبراني ١٥ - ٧٨ . الأسماء :
لابن الأنباري ٤٦ .
(٦) ب ، د : فكذلك .

شرح إعراب سورة ص

معطوف على الجبال قال الفراء :^(١) ولو قرئ (والظير محشورة) لجاز لأنه لم يظهر الفعل ، وكذا لو قرئ ، ﴿ وشددنا ملكه ﴾ [٢٠] (وأتيناها الحكمة) مفعولان (وقضل الخطاب) معطوف عليه .

﴿ وهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضْمِ ﴾ [٢١]

وبعد (إذ تسوّروا المحراب) لأن الخضم^(٢) يؤدّي عن الجمع^(٣) وهو مصدر في الأصل^(٤) من خصمته خصماً . وحقيقته في العربية إذا قلت : القوم خصم له ، معناه ذوو خصم لم أقست المضاف إليه مقام المضاف ، وقد يقال : خصوم كما يقال : عدول .

﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ ﴾ [٢٢]

فجاءت إذ مرتين لأنهما فعلان ، وزعم^(٥) الفراء^(٦) إحداهما بمعنى « لَمَّا » . وقول آخر أن تكون الثانية وما بعدها تبييناً لما قبلها . (قالوا لا تخف) حذفت الضمة من الفاء للحزم ، وحذفت الألف السقيمة من الواو لثلاثي ساكنات (خصمان) وقبل هذا « إذ تسوّروا المحراب » لأن اثنين^(٧) جمع . قال الحليل رحمه الله : كما تقول^(٨) : نحن فعلنا ، إذا كنتم اثنين ، وقال الكسائي : جمع لما كان حبراً فلما انقضى الخبر وجاءت المخاطبة خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا « خصمان » . قال أبو اسحاق : أي نحن خصمان ، وقال غيره : القول

(١) معاني الفراء ٤٠١/٢ .

(٢) في ج زيادة « واحد » .

(٣-٣) في ب ، د ، عن المصدر وهو جمع في الأصل ، وفيها اضطراب .

(٤) ب ، د : وقال .

(٥) معاني الفراء ٤٠٩/٢ .

(٦-٦) في ب ، د ، الاثنين جمع كما تقول .

شرح إعراب سورة ص

محذوف أي يقول خصصنا . قال أبو إسحاق : ولو كان بالنصب حصصين لجاز أي
أثيناك خصمين . (١) (نعى بعضنا على بعض) قال الكسائي : ولو كان نعى
بعضهما على بعض لجاز ، وقال غيره : نعى بعضنا يجوز أن يراد به داود بن
(فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) . وقرأ الحسن وأبو رجاء (ولا تشطط) بفتح
٢٠٧/ ب / التاء وضم الطاء الأولى ، وقال أبو حاتم لا يعرف هذا في اللغة . قال
أبو جعفر : يقال أشط يشط إذا جار (٢) في الحكم أو القول ، وشط شطاً ويشط إذا
بعد فشطط في الآية أي ويشطط بجوز أي لا تبعد عن الحق . كما قال (٣)

٣٨٠- شَطَطَ غَدًا دَارُ جِيرَانِنَا
وَاللَّذَارُ بَعْدَ غَدٍ أَعْدَا (٤)

﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً ۖ ﴾ [٢٣]

وقرأ (٥) الحسن (تسع وتسعون نعجة) بفتح التاء فيها ، وهي لغة شاذة وهي
الصحيحة من قراءة (٦) الحسن . والعرب تكي عن المرأة بالنعجة والشاة . (٧)
وعن عبد الله بن مسعود رحمه الله أنه قرأ (وعازني) (٨) في الخطاب) .

﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجِكَ إِلَى نَعِاجِهِ ۖ ﴾ [٢٤]

(١) ب ، د زيادة : أي على التفسير أو على الحال .

(٢) ج : جاوز .

(٣) في ب منسوب لعمر بن أبي ربيعة .

(٤) أنظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٣٠٨

(٥) ب ، د زيادة : نصب على التمييز عند البصريين وعلى التفسير عند الكوفيين .

(٦) ب ، ج ، د : قراءات .

(٧) جاء في اللسان (نعجك) : والعرب تكي بالنعجة والشاة عن المرأة .

(٨) معاني الفراء ٤٠٤/٣ .

شرح إعراب سورة ص

فيقال : ان هذه خطيئة داود عليه السلام لأنه قال : لقد ظلمتكم من غير تثبيت بينة ، ولا إقرار من الخصم ولا سؤال لخصمه على كان هذا كذا أم لم يكن ؟ هذا قول ، فأما قول العلماء المتقدمين الذين لا يدفع قولهم ، منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس رحمهما الله فانهم قالوا : ما زاد داود عليه السلام على أن قال للرجل : انزل عن امرأتك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله جل وعز على هذا ، ونبئه عليه . وليس هذا بكبير من المعاصي ، ومن يخطيء الى غير هذا ، فانما يأتي بما لا يصحح عن عالم ويلحقه فيه الاثم العظيم . « بسؤال نعجتك » اضافة على المجاز أي بسؤال نعجتك . (وان كثيراً من الخلطاء) جمع خليط ، وهو الشريك فهذا جمع ما لم يكن في واء ، ولا يجوز في طويل طولاً لثقل الحركة في الواو (وظن داود إنما فتناه) قال أبو عمر والفراء : ظن^(١) بمعنى أيقن الآ أن الفقراء شرجه بأنه لا يجوز في المعاني أن يكون الظن بمعنى اليقين . وعن عمر بن الخطاب أنه قرأ (إنما فتناه) بتشديد التاء والنون على التكثير ، وعن قتادة أنه قرأه (إنما فتناه) بتخفيفهما^(٢) (فاستغفر ربه وخر راكعاً) على الحال .

﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ .. ﴾ [٢٥]

في موضع نصب بغفرنا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع أي الأمر ذلك (وإن له عندنا لزلفى) . قال مجاهد عن عبيد بن عمر قال : الزلفى المنوم من الله جل وعز يوم القيامة .

﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [٢٦]

أي مكناك^(٣) لتأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر فتخلف من كان قبلك من

(١) معاني الفراء ٢/ ٤٠٤ .

(٢) ب ، د زيادة ، يعني الملكين .

(٣) ب ، ج ، د : ملكناك .

شرح إعراب سورة ص

الأنبياء والأنظمة الصالحين (أن الذين يصلون عن سبيل الله) بفتح الياء بلا اختلاف فيها ، وهو فعل لازم ولو صممت الياء كان متعديا (بما نسوا يوم الحساب) أي تركوا العمل . يقال : نسي الشيء إذا تركه .

وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا .. ﴿ [٢٧] ﴾

وشرح هذا أنهم كانوا يقولون : ليست ثم عقوبة ولا نار فالكافرون العاصي يستعدان بالثغرات وعصب الأموال ، والمطلوب بشقي ، لأنهم يصيرون إلى شيء واحد ، فرد الله جل وعز هذا عليهم بأنه ما خلق السماء والأرض وما بينهما باطلا ؛ لأن الذين ادعوه باطل وذلك منهم ظن وبين ذلك جل وعز بقوله ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض .. ﴾ [٢٨] فكان في هذا رد على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز أن يكون المفسد كالمصلح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا (أم نجعل المؤمنين كالفجار) .

﴿ كتاب أنزلناه إليك .. ﴾ [٢٩] بمعنى هذا كتاب (مبارك) من نعمة .

﴿ .. نعم العبد .. ﴾ [٣٠] مرفوع بنعم .

﴿ إذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد ﴾ [٣١]

جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحصر^(١) ، كما يقال للإنسان : جواد إذا كان سريع العطية غزيرها غير أنه يقال : قوم أجواد وخيل جياد وقد قيل : جياد جمع جايد . وقائل هذا يحتج بأنه لو كان جمع جواد لفيل جواد ، كطوبى وضوال . ويقال في جمع جواد : جوداء وأجوداء وجود ناسكان الواو وجود بضمها .

(١) ج : الجري .

﴿ فَقَالَ أَنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ ^(١) . . ﴾ [٣٢] / ٢٠٨ / أ

الفراء ^(٢) يقدره مفعولاً أي أثرت حب الخيل ، وغيره مقدره مصدرأ وهو يقدر الخيل بمعنى الخير ، وغيره يقول : معنى « أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ » أنه كان في صلاة فحجى اليه بخيل لتعرض عليه قد غنمت فأشار إليها بيده ^(٣) لأنه يصلي حتى رأت الخيل ، وسترها جذر الاصطبلات فلما فرغ من صلاته قال : ﴿ رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا ﴾ [٣٣] أي فاقبل يمسحها مسحاً . وفي معناه قولان : أحدهما أنه قبل يمسح سويقها وأعناقها بيده اكراما منه لها ، وليري ان الجليل لا يقبض به أن يفعل مثل هذا بخيله . وقال قائل هذا القول : كيف ^(٤) يقتلها وفي ذلك ^(٥) افساد السان ومعاقبة من لا ذنب له ؟ قبل المسح ههنا القطع أذن له في قتلها . والسوق جمع ساق مثل دار ودور ، وفي أقل الغدد أسوق . والساق ؟ مؤنثة .

﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ . . ﴾ [٣٤]

أي اختبرناه بما يشغل عليه (وألقينا على كرسيه جسداً) قيل يعني به ولدا له ميتاً . وذلك أنه طاف على جواريه ^(٦) ، وقال أرجو أن تلد كل واحد منهم ذكراً . وفي الحديث أنه لم يقل أن شاء الله فلم تحصل إلا واحدة منهم ، ومات الولد والقي على كرسيه فتنة على محبة الدنيا ، والرغبة فيها ، واستعداد الولد ، وأنه لا

(١) « الخيل » تحريف .

(٢) معاني الفراء ٤٠٥/٢ .

(٣) ب ، د زيادة ، أي وأروها عني .

(٤) ب ، د زيادة ، ينبغي أن .

(٥) ب ، د : هذا .

(٦) ب ، د : جواره .

شرح إعراب سورة ص

ينبغي أن يكون كذا (ثم أناب) أي رجع عما كان عليه . وقد قيل^(١) : جسد
شيطان^(٢) .

﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ۖ ۞ [٣٥] ﴾

قيل : ليس في هذا دليل على أن ذلك الفعل منه ذنب ، لأنه قد يكون^(٣) له
أن يستغفر مما عمله قبل النبوة^(٤) أو يستغفر مما يعرض له .

﴿ وَإِنْ^(٥) لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ۖ ۞ [٤٠] ﴾ أي قرين (وحسن مآب) أي
مرجع .

﴿ وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ۖ ۞ [٤١] ﴾

على البدل (إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وعذاب) وقرا عيسى
ابن عمر (إني) بكسر الهمزة . قال الفراء^(٥) : واحتسبت القراء على أن قرؤوا
« بنصب » بضم النون والتخفيف . وهذا غلط ويعد مناقضة^(٦) أيضاً ، لأنه قال :
اجتمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ
(بنصب)^(٧) بفتح النون والصاد [فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر

(١-١) في ب ، د « قيل والغينا على كرميه جسد أي شيطان » وفي ح ، « قد قيل جسد أي شيطان » .

(٢) ج : قد يجوز .

(٣) ب ، د : التوبة .

(٤) في ب ، د زيادة « ففقرنا له ذلك مفعول » وهو سهو وخطأ بين هذه الآية والآية ٢٥ ، ففقرنا له ذلك

وإن له عندنا لزلفى

(٥) معاني الفراء ٤٠٥/٢ .

(٦) في ج زيادة « قد غلط » .

(٧) معاني الفراء ٤٠٥/٢ وفي الانحاف أن هذا قراءة يعقوب والحسن وروى قراءة أبي جعفر يريد بضم

النون والصاد .

شرح إعراب سورة ص

(بَنْصَبُ) بضم النون والصاد [١] ، كذا حكاه أبو عبيد وغيره ، وهو يُروى عن الحسن فأما (بَنْصَبُ) فهو قراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي وقد رُويت هذه القراءة أيضاً عن الحسن ، وقد حكى (بَنْصَبُ) . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النَّصَب . فَنَصَبُ ونَصَبٌ كَحَزَنٍ وحَزْنٍ ، وقد يجوز أن يكون نَصَبٌ جمع نَصَبٍ كَوَثْنٍ ووَثْنٍ ، ويجوز أن يكون نَصَبٌ بمعنى نَصَبٍ خُذِفَتْ منه الضمة فأما « وما ذُبِحَ على النَّصَبِ » [٢] فقليل : أنه جمع نصابٍ ونصبٍ على أصل المصدر . وقد قيل في معنى « مَسَنِي الشَّيْطَانُ بَنْصَبٍ وَعَذَابٌ » : أنه ما يلحقه من وسوسته لا غير ، والله اعلم .

﴿ اِرْكُضْ بِرِجْلِكَ ۚ ۞ [٤٢] ﴾

قال الكسائي : أي قلنا ، وقال محمد بن يزيد : الرِّكْضُ التحريك ولهذا قال الأصمعي : يقال ركضت الدابة ولا يقال : ركضت هي ، لأن الركض إنما هو تحريك راكبها برجليه ولا فعل لها في ذلك ، وحكى سيويه : ركضت الدابة فركضت هي مثل جبرت العظم فجبر وخرزته فخرز .

﴿ وَوَعَيْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ۚ ۞ [٤٣] ﴾

تأول هذا مجاهد على أن الله وعز ردَّ عليه أهله فأعطاه مثلهم في [٣] الآخرة فصار له أهله في الدنيا ومثلهم [٣] معهم في الآخرة . فأما ما يُروى عن عبد الله بن مسعود لما بلغه أن مروان قال : إنما أعطي عوضاً من أهله ولم يعطهم بأعيانهم

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، ا ، د .

(٢) آية ٣ - المائدة .

(٣-٣) ساقط من ب ، ج ، د .

شرح إعراب سورة ص

فقال: ليس كما قال بل أعطني أهله ومثلهم معهم، فتناول هذا القول بعض العلماء على أن الله جل وعز رد عليه من غاب من أهله، وولد له مثل من مات وأعطى من نسلهم مثلهم (رحمة) بالنصب على المصدر قال أبو إسحاق: هو مفعول له (وذكرني) معطوف على الرحمة. قال أبو إسحاق: معنى «وذكرني لأولي الألباب» أن ذا العقل إذا ابتلى ذكر بلاء أيوب عليه السلام صبر.

﴿وَخَذَ يَدُكَ ضِعْفًا..﴾ [٤٤/٢٠٨ ب/].

أنى وقلنا له وخذ يدك ضعفًا. قال: وهي الحزمة من الحشيش وما أشبه ذلك.

﴿وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ..﴾ [٤٥].

على البدل، وقراءة^(١) ابن عباس (وادْكُرْ عِبْدَنَا)^(٢) بإسناد صحيح، رواها ابن عيينة عن عمر عن عطاء عنه، وهي قراءة ابن كثير. فعلى هذه القراءة يكون «إبراهيم» بدلًا من عبدنا، وإسحاق ويعقوب على العطف. والقراءة بالجمع أبين، وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت: رأيت أصحابنا زيدًا أبين، وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت: رأيت أصحابنا زيدًا وعمرو وخالدًا، فزيد وعمرو وخالد بدل منهم، زيد وحده بدل، وهو صاحب، وعمرو وخالد عطف على صاحبنا وليسوا بذخيل في الصحابة إلا بدليل غير هذا غير أنه قد علم أن قوله جل وعز «وإسحاق ويعقوب» داخل في العمودية (أولى الأيدي والأبصار) فأما (الأبصار) فستتم على تأويلها أنها البصائر في الدين، وأما (الأيدي) فمختلف في تأويلها فاهل التفسير يقولون: إنها القوة في الدين. وقوم يقولون: الأيدي جمع يد، وهي

(١) ب، د: وقراهن.

(٢) معاني للفراء ٤٠٦/٢.

شرح إعراب سورة ص

النعمه أي هم اصحاب النعم أي الذين أنعم الله عليهم ، وقيل : هم اصحاب النعم والإحسان لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيراً .

﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذُكِّرَى الدارِ ﴾ [٤٦] .

«ذكرى» في موضع خفض إلا أن فيها ألف التانيث وخفضها بالإضافة^(١) وفراء الكوفيين (بخالصة ذُكرى الدار)^(٢) على البدل . وهذا^(٣) بدل المعرفة من النكرة «أخلصناهم» جعلناهم مخلصين ومخلصين من الأنداس قد أحلصوا العمل لله حل وعز يذكرور الدار ، وهي الآخرة ، ويذكرونها لا يريدون بذلك الدنيا ولا العمل لأهلها .

﴿ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴾ [٤٧] .

أي من الذين اصطفياهم من الأنداس ومصطفين جمع مصطفى زدت^(٤) على مصطفى^(٥) باء ساكنة ونوناً ، والألف من مصطفى ساكنة حذفت الألف لالتقاء الساكنين وكانت أولى الحذف لأن قبلها فتحة . والأخيار جمع خير وكأنه جمع على حذف الزائد كأنك جعلت^(٥) خيراً ، كما نقول : مَيّت وأموات . ويقال : رجلٌ خيرٌ وخيرٌ كما يقال : هَيِّنْ وهَيِّنْ وَلَيِّنْ وَلَيِّنْ .

﴿ هَذَا ذُكِّرَ . ﴾ [٤٩] مبتدأ وخبره . والمعنى هذا ذكر جميل في الدنيا (إنَّ الْمُصْطَفَيْنَ لِحُسْنِ مَآبٍ) أي مع هذا الذكر الجميل في الدنيا حسن المرجع يوم القيامة ثم بين بقوله جل وعز : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ . ﴾ [٥٠] والعدن في اللغة الإقامة يقال : عدن

(١- ٢) الإضافة قراءة الحجاز . معاني الفراء ٤٠٧/٢ ، التفسير ١٨٨ .

(٣) ب ، د : هت .

(٤- ٥) ساقط من ب ، د .

(٥) ب ، د : قلت .

شرح إعراب سورة ص

بالمكان إذا أقام^(١) به غير أن^(٢) عبد الله بن عمر قال: جنة عدن: قصر في الجنة، له^(٣) خمسة آلاف باب، على كل باب خمسة آلاف خيرة^(٤) لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد (مُفْتَحَةُ لَهُمُ الْأَبْوَابُ) رفعت الأبواب لأنها اسم ما لم يُسم فاعله. وأجاز الفراء «مفتحة لهم الأبواب» على أن مُفْتَحَةُ لِلْجَنَاتِ. وأنشد هو وسيبويه:

٣٨١ - وما قومي بشعبية بن سعد

ولا بغزارة الشُّعْر الرِّقَابَا^(٥)

قال الفراء: أي مُفْتَحَةُ الْأَبْوَابِ ثم جئت بالتونين ونصبت وأنشد سيبويه:

٣٨٢ - ونأخذ بغدنة بذياب عيش

أجبت الظهير ليس له سنام^(٥)

﴿مُتَكَيِّنٌ فِيهَا﴾ [٥١] نصب لأنه نعت للجنات.

﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ أَتْرَابٌ﴾ [٥٢].

نعت لقاصرات لأن قاصرات نكرة وإن كان مضافاً إلى معرفة، والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه، كما قال الشاعر:

٣٨٣ - من القاصرات الطرف لو دبَّ مُحَوَّلٌ

من الذرِّ فوق الإنب مِنهَا لِأُثْرَا^(٣)

(١-١) في ب، د وب وروى عنه.

(٢) ب، د: فيه.

(٣) ج: حرة.

(٤) الشاهد للمحارب بن طائمه من أبيات في يوم الفجار أنظر: التكنات ١٠٣/١، ولا بعرارة الشعر: وقائلاً،

ديوان المفضلين ١٠٣، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٧٦. المقاصد النحوية ٦٠٩/٣ وروى

غير منسوب في: معاني القرآن للفراء ٤٠٨/٢، تفسير الطبري ١٧٤/٢٣.

(٥) مر الشاهد ١٧٩.

شرح إعراب سورة ص

وزعم الفراء (١) أن المعنى مُفْتَحَةٌ لَهِم أبوابها وأن الألف واللام بدل من الهاء والألف، وأجاز: مَوْرَتْ بِرَجُلٍ حَسَنَةِ الْعَيْنِ المعنى حَسَنَةِ عَيْنُهُ. قال أبو إسحاق: ولا يجوز أن تكون الألف واللام بدلاً من الهاء واللام لأن الألف واللام بحرف / ٢٠٩ / جاء لمعنى والهاء والألف اسم ومُحَالٌّ أن يقوم أحدهما مقام صاحبه. وإنما المعنى مُفْتَحَةٌ لَهِم الأبواب منها.

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ . . . ﴾ [٥٥] والتقدير الأمر هذا (لشراً مآب) اسم إن.

﴿ جَهَنَّمَ . . . ﴾ [٥٦] بدل من شر.

﴿ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ [٥٧].

[«هذا» في موضع رفع بالابتداء وخبره حميمٌ على التقديم والتأخير أي هذا حميمٌ وَغَسَّاقٌ فليذوقوه. ويجوز أن يكون «هذا» في موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر. ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا وحميمٌ وَغَسَّاقٌ (٢) إذا لم تجعلهما خبراً فرفعهما على معنى: هو حميمٌ وَغَسَّاقٌ. والفراء يرفعهما بمعنى هو حميمٌ وَغَسَّاقٌ، وأنشد:

٣٨٤ - حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غُلَسٍ
وَعُودَرِ الْبَقْلِ مَلَوِيٍّ وَمَحْضُودٍ (٣)

ويجوز أن يكون هذا في موضع نصب بإضمار فعل، كما تقول: زيداً

(١) الشاهد لامرئ القيس أنظر ديوانه ٦٨.

(٢) معاني الفراء ٤٠٨/٢.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، ج، د.

(٤) استشهد به غير منسوب في معاني القرآن للزمخشري ١٩٣/١ وحتى إذا ما سفل الحمم . . . تفسير الطبري ١٧٦/٢٣.

شرح إعراب سورة ص

أضربه، والنصب في هذا أولى. (وَعَسَاقٌ) بالتخفيف قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين. فأما يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي فقرأوا (وَعَسَاقٌ) بالتشديد. فأما معناه فقال عبد الله بن عمر: وفيه هو قَيْحٌ غليظ لو وقع شيء منه بالمشرق لَأَتَنَّ من في المغرب، ولو وقع منه شيء بالمغرب لَأَتَنَّ من في المشرق. قال مجاهد: عَسَاقٌ بارد، وعن غير مجاهد أنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحره. وقال قتادة: هو ما يسيل من بين جلودهم ولحمهم. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: يقال: غَسَقْتُ عَيْنَهُ إِذَا سَالَتْ، فَعَسَاقٌ بالتشديد أولى. كما تقول: سَيَالٌ. قال أبو جعفر: وقد خالف في هذا غيره من رؤساء النحويين لأنه إذا قال: عَسَاقٌ جعلته نعتاً لغير معروف بعينه، وهذا بعيد في العربية فإذا قال: عَسَاقٌ فهو اسم، وهو أولى من أن يقام النعت مقام المنعوت ويحذف المنعوت.

﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ..﴾ [٥٩].

ابتداء وخبره أي مقتحم معكم النار. والتقدير يقال لهم: هذا فوج يدخل معكم النار فلا قول الذين في النار (لا مَرْحَباً بِهِمْ) و«مَرْحَباً» منصوب على المصدر وبمعنى لا أَصَبَّتْ رحباً أي سعة. قال الفوج: ﴿.. بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَوْهَ لَنَا..﴾ [٦٠] دعوتمانا إلى العصيان (فَبُئْسَ الْقَرَارُ) أي استقرأنا.

﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا..﴾ [٦١].

قال الفراء^(١): أي من شَرَحَ لنا هذا وسَنَّهُ. وقال غيره: أي من قدم لنا هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصي (فَرَدَّهُ عَذَاباً صُغْفَاءً فِي النَّارِ) أي عذاباً بكفره وعذاباً بدعائه إيانا فصار ذلك صُغْفَاءً.

(١) معاني الفراء ٤١١/٢.

﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا . . .﴾ [٦٢].

«ما» في موضع رفع و «لا نرى» في موضع نصب على الحال.

﴿اتَّخَذْنَاهُمْ سُخْرِيًّا . . .﴾ [٦٣].

يضم السين قراءة الحسن ومجاهد وأبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر على الاستفهام وسقطت ألف الوصل لأنه قد استغني عنها، وقرأ ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحمره والكسائي (اتَّخَذْنَاهُمْ) على أنها ألف وصل^(١) في اتَّخَذْنَاهُمْ، يكون «اتَّخَذْنَاهُمْ» نعتاً للرجال. وأبو عبيد وأبو حاتم يميلان إلى هذه القراءة واحتجا جميعاً بأن الذين قالوا هذا قد علموا أنهم اتخذوهم سخرياً فكيف يستفهمون قالاً وقد تقدم الاستفهام. قال أبو جعفر: هذا الاحتجاج لا يلزم، ولو كان واجباً لوجب في مالنا، ولكن الاستفهام ههنا على ما قاله الفراء^(٢) فيه. قال: هو بمعنى التوبيخ والتعجب^(٣) (أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ) إذا قرأت بالاستفهام كانت أم للتسوية، وإذا كانت بغير استفهام فهي بمعنى أبل.

﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ . . .﴾ [٦٤].

بمعنى هو تخاصم، ويجوز أن يكون بدلاً من الحق، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر، ويجوز أن يكون بدلاً من ذلك على الموضع.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ . . .﴾ [٦٥].

مبتدأ وخبره وكُفِّت «ما» «أن» عن العمل (وما من إليه إلا الله). «مَنْ» زائدة

(١) ب، د: بألف الوصل.

(٢) معاني الفراء ٤١١/٢.

للتوكيد. قال أبو إسحاق: ولو قرئ بالنصب (إلا الله الواحد القهار) جاز على الاستثناء.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾ [٦٦]

على النعت، وأن نَصَبَتِ الأول نَصَبَتِ، ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح.

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [٦٧]

أي القرآن خبر جليل، وقيل المعنى / ٢٠٩ ب / عظيم المنفعة، وقال أبو إسحاق: هذا الخبر نبأ عظيم.

﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ [٦٨] أي لا تقبلونه.

﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ^(١) الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [٦٩] قال أبو جعفر: قد بينا معناه^(٢).

﴿أَنْ يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٧٠]

«أَنْ» في موضع رفع لأنها اسم ما لم يُسم فاعله، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى إِلَّا لأنما^(٣).

﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ...﴾ [٧٢] إذا تَرَدَّدَ الماضي إلى المستقبل لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها كجوابه (ساجدين) على الحال.

(١) في أ: بالنبا، تحريف.

(٢) انظر إعراب الآية السادسة من السورة.

(٣) ج: إنما.

﴿ . . . اسْتَكْبَرَتْ . . . ﴾ [٧٥] على التوبيخ، ومن وَصَلَ الألف جعله خبراً (أم كُنْتُ مِنَ الْعَالِينَ) . قال ابن عباس: كان في علم الله من الكافرين .
﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ . . . ﴾ [٧٦] .

مبتدأ وخبره . قال الفراء: ومن العرب من يقول: أنا أخيرُ منه وأشرُ منه . وهذا^(١) هو الأصل^(٢)، إلا أنه حُذِفَت الألف منه لكثرة الاستعمال .
﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا . . . ﴾ [٧٧] .

قيل: يعني من الجنة (فإنَّكَ رَجِيمٌ) أي مرجوم بالكواكب والشهب .

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُغْعَوْنَ ﴾ [٧٩]

وهو يوم القيامة فلم يُجِبْ إلى ذلك وأُخِّرَ ﴿إِلَى يَوْمٍ الْوَقْتُ الْمَعْلُومُ﴾ [٨١]
وهو يوم يموت الخلق فيه فأُخِّرَ إليه تهاوناً به وأنه لا يَصِلُ إلا إلى الوسوسة، ولا يُفْسِدُ إلا مَنْ كَانَ لا يَصْلُحُ لو لم يوسوسه .

﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . . . ﴾ [٨٢] .

أي لاستدعينهم إلى المعاصي التي يَغْوُونَ من أجلها أي يَخْبِيُونَ .

﴿ قَالَ فَالْحَقُّ^(٣) وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ [٨٤] .

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي، وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحزمة (قَالَ فَالْحَقُّ^(٣)) وَالْحَقُّ أَقُولُ) برفع الأول^(٤) وفتح

(١ - ١) ساقط من ب، د .

(٢ - ٣) التيسير ١٨٨ .

(٤ - ٤) في ب، د الأول فأما الثاني فلم يختلفوا في نصبه بأقول .

شرح إعراب سورة ص

الثاني^(٣)، وأجاز الفراء^(١) «قال فالحقّ والحقّ أقول» بخفض الأول ولا اختلاف في الثاني أنه منصوب بأقول ونصب الأول على الإغراء أي فاتبعوا الحق واستمعوا الحق. وقيل هو بمعنى أحقّ أي أفعله، وأجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوباً بمعنى حقاً ﴿لَا مَلَأْنَاهُمْ﴾ [٨٥] وذلك عند جماعة من النحويين خطأ لا يجوز: زيدا لأضربن لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها. ومن رفع (الحق) رفعه بالابتداء أي فأننا الحق أو والحق مني وروياً جميعاً عن مجاهد يجوز أن يكون التقدير: هذا الحق. وفي الخفض قولان: أحدهما أنه على حذف حرف القسم، هذا قول الفراء، قال كما تقول: الله لأفعلن، وقد أجاز مثل هذا سيويه وغلطه فيه أبو العباس، ولم يُجزِ إلا النصب لأن حروف الخفض لا تضمّر، والقول الآخر: أن تكون الفاء بدلاً من القسم، كما أنشدوا:

٣٨٥ - فَمِثْلِكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرْضِعُ

فَأَلْهَيْتُهَا عَنْ ذِي ثَمَانِمِ مُحْوِلٍ^(٢)

وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال. من سُئِلَ عما لا يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف فإن قوله لا أعلم علم. وقد قال الله جل وعز لنبيه ﷺ ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [٨٦] ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [٨٧].

... [٨٨].

أي^(٣) نبأ القرآن حق بعد حين. قال أبو إسحاق: أي بعد الموت. وقال الفراء: بعد الموت وقبله أي سيّبين ذلك.

(١) معاني الفراء ٤١٣/٢.

(٢) الشاهد لأمرى القيس - انظر ديوانه ١٢ وثمانم مغلل و الكتاب ٢٩٤/١، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٣٩.

(٣) في ب، ج، د زيادة «أي نبأ الذكر».